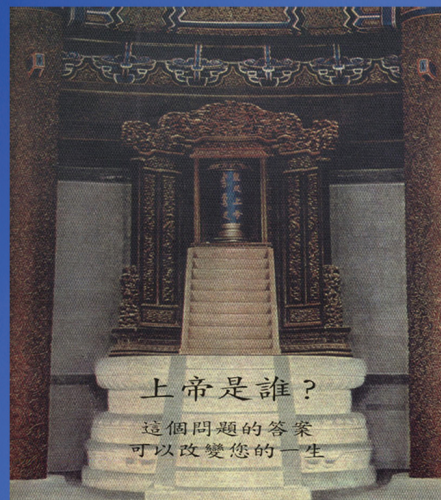


聖愛盟約

—中國與上帝的血盟—

第一冊 飲水思源

飲水思源
中國人的信仰根源



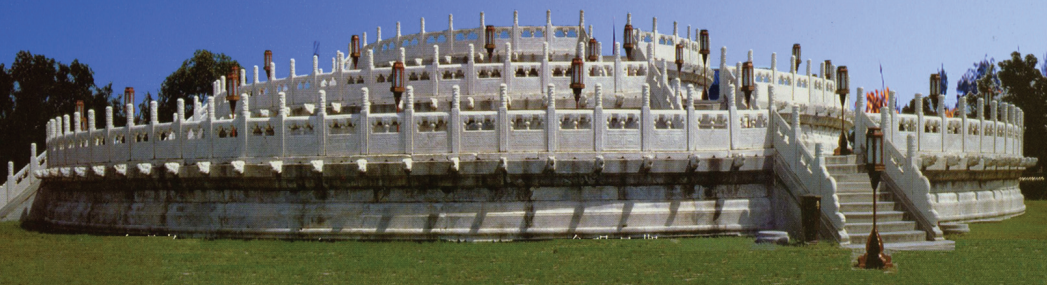
在天上的至高的上帝
向世人啓示祂自己

認識祂是誰
將為你展開一頁新的人生

請閱讀信仰尋根系列小冊
與先賢及永恒連結

每冊美金一元
歡迎索取訂閱

ISBN 1-931601-24-0



聖愛盟約
-中國與上帝的血盟-
內 容 大 綱

頁數

聖愛盟約
- 中國與上帝的血盟 -

第一版 5,000 份

2007 年九月

Copyright ©2000 裴瑞明

Copyright©2007 修訂版 - 裴瑞明，賀安慈

版權所有請勿翻印

1. 引言	1
2. 天壇	2
3. 中國敬拜與獻祭的歷史	2
中國傳說時代的祭祀	3
殷商時期的祭祀	5
西周時代的祭祀	7
用特別的祭獻給上帝	8
獻祭的動物必須是完美的	8
酒一定得小心使用	9
特製的祭服	10
歌唱與舞蹈	10
古中國明白代罪的道理	11
春秋時代的血盟	12
中國訂立血盟的五個目的	13
中國訂立血盟的七個過程	17
東周時代的敗壞	19
秦初到元末更劇烈的敗壞	20
天壇的祭天儀式保留住血盟的象徵意義	21
4. 世界各處血盟與獻祭的史實	21
世界各處訂立血盟的五個目的	22
世界各處訂立血盟的七個過程	26
5. 聖經啟示血盟的真實意義與過程	28
聖經啟示訂立血盟的五個目的	29
聖經啟示訂立血盟的七個過程	33
6. 真理之繩編織出的救贖圖案	38
7. 天壇祭天儀式及其神聖象徵意義	39
第一部分 祀前的準備	40
第二部分 齋宮鳴鐘 典禮開始	42
第三部分 禮成回宮	45
8. 摘要，結論	46
9. 現在就作決定	49
10. 參考書目	51

聖愛盟約

- 中國與上帝的血盟 -

引言

中國的史學家們留傳給我們有關商湯的一個感人故事。自商湯即位不久開始，連續七年國中遭旱災飢荒（紀元前1766 -1760），商湯以及百姓們在各處向上帝、神明、祖先獻祭祈禱都無效。最後，有人建議或許用人當祭物獻給上帝並祈禱雨水或許會有結果。於是商湯訂立了獻人祭的日期，大群人圍聚等候。當日子來到之時，百姓驚異地發現商湯要把自己當犧牲品獻給上帝。他禁了食，剪了頭髮和指甲，蓋上蘆草，坐在用白馬拉的木車上裝扮成犧牲品的樣式來到指定的地方。他跌跪在地，向上帝禱告說：

「予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇皇后帝，有罪不敢赦，帝臣不蔽，簡在帝心，朕躬有罪，無以萬方，萬方有罪，罪在朕躬。祈求上帝，事祂神靈，不以朕一人之罪，摧毀萬人之生。」¹

當他禱告完畢，大雨傾盆而下，解除了旱災²。商湯是大有權勢的重要人物，但他願意在上帝面前承認自己的罪過，並相信百姓的過錯可以算在他身上。由於愛百姓的緣故，他願意為他們的罪過犧牲自己。但在這個歷史時刻，上帝不要、也不能接受將人當祭物獻給祂。容我們在後頭解釋原因。

商湯英勇的行為，顯示他相信獻血祭能為百姓贖罪，並以此獲得上帝的饒恕，差遣雨水來醫治大地。這個對血祭的意義與目的的認識，從中國長久的歷史記錄，特別是皇帝對天的祭祀的記錄中傳承下來。這些祭祀在明朝得到復興，並一直延續到清朝末了。

¹ 吳國楨 K.C.Wu, 《中國遺產》 *The Chinese Heritage* (New York :Crown Publishers, Inc.,1982), 162-163。這個禱文出自孔子論語堯曰二十以及呂氏春秋，季秋記：順民。

² 理雅各 James Legge, 《中國的信仰》 *The Religions of China* (New York: Charles Scribner's Sons, 1881), 54-55。

天壇

為了明白血祭的意義，我們將此書的主要討論集中在天壇的祭祀禮儀上。在英文的稱法，把天壇譯成「殿，廟 Temple」，但天壇事實上是一座祭壇 (altar)，其主要功能是讓君主向上帝、或天獻祭。

座落於北京的天壇建築群是全世界最大敬拜天的地方。它於1421年完工，並在往後的三百年，明(1368-1644 A.D.)、清(1644-1911 A.D.) 皇朝時被多次擴建。1911年在此獻祭的活動正式告終³。一本天壇旅遊冊問了一個他們還沒法子解答的問題：

「為何中國古代藝匠在天壇建造迴音壁和三聲石版？
從思考他們建造祈年殿和圓丘的樣式，它們一定和上天有關。然而，我們還是沒有完整滿意的答案。」⁴

中國敬拜與獻祭的歷史

《禮記》說：「郊所以明天道也。」⁵ 又說，「是故君子之教也，必由其本，順之至也，祭其是與！故曰：『祭者，教之本也已。』」⁶ (譯文：因此君子在進行教化時，必須掌握教化的根本；最為莊嚴誠信的，大概就是祭祀吧！所以說：「祭祀是教化的根本。」) 中國的祭祀基本上分為三大類：天地、神靈，與祖先。《禮記》一書記載這三類祭祀的原由與意義，明顯地道出中國古時「寓教於禮」的用意，而其中最重要、最神聖、由君主代表的，就是祭帝(天)的禮儀。我們在此書中討論的是這些講明天道(祭天)的教化，使我們更靠近古人的心思，讓我們從中獲得智慧，在上帝面前更謙虛。

³ 《天壇》 *TianTan*, Heyi Chen, ed. (Beijing: Pictorial Pub. House, 1992), 4-12。民國後袁世凱曾在此舉行祭祀，但多半被人給予負面的評價。

⁴ 《天壇》 *TianTan*, edited by China Pictorial Publications (China Pictorial Publishing House, Beijing. n.d.), 79

⁵ 《新譯禮記讀本》，姜義華注譯，黃俊郎校閱(台北三民書局股份有限公司，2004)，370。

⁶ 同上，677-678。

在古代中國，與祭祀上帝有關的建築也稱作明堂，惠棟在《明堂大道錄》⁷中說：

「明堂是天子(皇帝)祭祀上帝、祖宗，春秋接見諸侯，舉行春耕大典，頒賞慈惠給舊親，獎賞有功大臣，射劍比賽宴會，呈獻戰事俘虜，日曆大事之安排，新月的奏報，政事的管理的大堂，因此也被稱為政教之堂。」⁸

中國偉大的領袖們一向有一特殊的地點，來向他們所認知的唯一的真神獻祭。我們現在要從中國最早期有記錄的歷史開始，來研討中國在1911年之前，與上帝用血立約(祭天)的源流。在踏上這歷史旅程的同時，我們將從全世界以及聖經有關立約的記載一起比較，來明白血盟的歷史意義。我們希望從這三個資源的配合研討，能幫助讀者更清楚明瞭進入與上帝立約關係的重要性。

中國傳說時代的祭祀

中國傳說時代的年限只能說是估計，因為學者們在這件事上沒有一致確定的看法。天壇的起源可以追溯到伏羲，他的年日大約為紀元前2852到2738年，共活了116年。有趣的是在漢朝編撰完成的《禮記》載說：「七十曰老，而傳，八十、九十曰耄(指視力聽力心力都已衰退)……百年約期(人生以百年為期，百歲時期已滿)，頤。」⁹ 而卻沒人對伏羲過百的年紀提出任何異議。伏羲這名字可意為「祭祀中行使殺戮之人」，而「義」這字的寫法包括經常被用來作祭物的「羊」。有人認為伏羲發明了中國的文字。

⁷ 他可能就是惠士奇，又稱天牧或仲儒(1670-1741)。這本書十分稀有，本文摘自William E. Soothill 所著*The Hall of Light*《明堂》。

⁸ William E. Soothill, *The Hall of Light: A Study of Early Chinese Kingship*, ed. Lady Hosie and G. T. Hudson (London: 1951), 132。同時請參考《新譯禮記讀本》431頁有關明堂的解釋。

⁹ 《新譯禮記讀本》，7-8。聖經中許多人在那時活得也很長。

伏羲之後的神農(紀元前2737年)據說是明堂的創始者，並在明堂創立祭祖的祭祀¹⁰。神農的年日是紀元前2838到2698年，換句話說他活了140年，歷史上對他的年紀也未見爭議。今天在北京的神農壇就是以他命名。

黃帝的年日為紀元前 2704到2595年，換句話說他活了109年。中國的道教和佛教編織了許多以他為主的神話。撇開這些神話不談，《圖書集成》(一本百科全書)記載黃帝建築侯宮，或集會大廳，用來向上帝獻祭¹¹。有些傳統認為中國文字是在黃帝時代，即大約紀元前2600到 2500年左右發明的。

堯於紀元前2357年登基，統治了大約73年。他在「文祖」，即「明堂」獻祭¹²。理雅各把文祖翻譯為「有為祖先的廟堂」¹³，我們也可以將它視為「文化(文明)先祖的廟堂」¹⁴。

從歷史年代看來，堯活在挪亞洪水之後，大約紀元前2350年左右那段時間。聖經記載挪亞出方舟之後做的第一件事就是向主耶和華築一座壇，在其上獻燔祭(創世記8:20-22)。當祭物的血流在壇上後，耶和華與挪亞和人類立血約，承諾說：「……地還存留的時候，莊稼、寒暑……將永不止息」(創世記8:22)。

舜是第五位傳說時代的帝王，於紀元前2255年左右登基。他的年日是紀元前2317到 2208年，活了109年。歷史文獻記載他依據先人的法則，按傳統實行祭祀之禮，此外他修正月令，並在明堂頒佈法規。

¹⁰ William E. Soothill, 《明堂》*The Hall of Light: A Study of Early Chinese Kingship*, 134.

¹¹ 同上, 135-136. Or *T'ung Chien Wai Chi* (Mirror of History), Liu Shu's section. Or *Chou Li*, Ta Ssu Yo section.

¹² 同上, 137頁

¹³ 理雅各譯James Legge, 《書經》*The Shoo King, The Chinese Classics: vol. III* (London: Oxford University Press, n.d.; reprint, Taipei: Southern Materials Center, Inc., 1983), 32-33與注腳。

¹⁴ 其實，堯這樣尊崇他的祖先，與聖經創世記4:20-22的記述有相近之處。那裏說：雅八是住帳蓬牧養牲畜(包括家禽)之人的祖師；他的弟弟猶八是一切彈琴吹簫之人的祖師；土八該隱是打造各樣銅鐵利器的祖師。這些人都活在挪亞洪水之前。

《書經》記載舜：「肆類于上帝，禋于六宗，望于山川，遍于群神。」¹⁵ 舜向上帝獻類祭。

在此我們觀察到中國先祖開始離開對獨一真神的敬拜，在祂之外增加對受造物，以及眾多神明的尊崇(請看聖經羅馬書1:21-23)。¹⁶ 然而我們也很清楚的看見，在中國傳統的祭禮中，上帝總是被放在最高、最獨特、最神聖的位置，並被給予最高尚的尊崇。

夏朝的創立者禹在紀元前2205年因美好的品德與治洪水有功被推上王位。他依循舜祭祀的作法，沒有改變。禹傳位給助手伯益，但伯益讓賢給禹的兒子啓。啓在禹死後接續他爲王，由此肇始中國的王位世襲制度，一直延續到1911年爲止。在禹之前，「德性」是禪讓制選擇君主最重要的條件，但自夏之後，家族血統成爲傳授帝位唯一的依據¹⁷。夏末孔甲、桀等帝王德性敗壞，得罪上天，他們的祭祀不敬虔，不得上帝的喜悅。從歷史年代看，夏朝(紀元前2205年到1766年)與聖經中的亞伯拉罕(大約紀元前1996-1821年)約在同一時期。亞伯拉罕也明白血約在他和上帝關係之間的重要性(看創世記15章)。我們現在從傳說時代進入歷史記錄時代。

殷商時期的祭祀(紀元前1766 – 1122年)¹⁸

¹⁵ 《書經·虞書·舜典六節》。在此上帝的位格與神絕然不同，「神」在古經裏一般指「神靈」。《禮記·祭法》-「山林、川谷、丘陵能出雲，為風雨，見怪物(出現奇形怪狀)皆曰神。」，「人死曰鬼」。《禮記·祭義》-「眾生必死，死必歸土，此之謂鬼。」(《新譯禮記讀本》637,653頁)

聖經詩篇148篇-「你們要讚美耶和華，從天上讚美耶和華，在高處讚美祂。祂的眾使者都要讚美祂，祂的諸軍都要讚美祂。日頭月亮，你們要讚美祂，放光的星宿，你們都要讚美祂。天上的天，和天上的水，你們都要讚美祂。願這些都讚美耶和華的名，因祂一吩咐便都造成。」

¹⁶ 《禮記·郊特牲》讓我們明白中國人除了祭祀上帝又要祭祖的原因，說：「萬物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也。郊之祭也，大報本反始也(於城郊祭天，是以最盛大的禮儀，來報答上天和反思自己的本源)。」

¹⁷ 禹明白天是獨一自行的主宰。看理雅各譯James Legge,《書經》Shoo King, "The Books of Yu"〈虞書·大禹謨〉61、64、66頁，〈皋陶謨〉74頁，及〈益稷〉79頁。

¹⁸ 夏、商、周等朝的年代還沒有絕對的定案，商末與周初的年代介於紀元前1122 到1108年之間，我們選用較傳統的日期。

商朝又稱殷朝是因爲最後十二王的國都設在殷(靠近安陽一帶)之故。黑色是夏朝的國色，所以選用的祭牲都以黑色爲主。商朝的創立者湯將國色換爲白色，因此選用白色的祭牲¹⁹。在湯的時候開始用石頭，而不是用土，來建築獻祭的壇²⁰。雖然商人在夏朝的祭祀之外加添許多別的，他們仍然保持了對上帝(天)的祭祀²¹。商末武乙、帝辛(紂王)乖張暴虐。武乙玩射天的遊戲，帝辛也侮慢祭祀之事。所以我們看見，開國的君主多謹慎就事，到了末葉就逐漸怠慢，以至於亡國了²²。

我們前面已看見商湯在旱災期間(紀元前1766-1760年)的感人故事²³。湯對血祭有深刻的理解，所以願意將自己當作代罪祭物獻給上帝，以免百姓死亡。

以色列偉大的領袖摩西(紀元前1444年)也表現了爲百姓著想，類似商湯的犧牲自我的愛。假如上帝願意赦免百姓的過犯，摩西願意爲他們死。

「摩西回到耶和華那裏，說，唉，這百姓犯了大罪，爲自己作了金像。倘或你肯赦免他們的罪，不然，求你從你所寫的冊上塗抹我的名。耶和華對摩西說，誰得罪我，我就從我的冊上塗抹誰的名。」

(出埃及記32:31-33)

¹⁹ 《新譯禮記讀本》，77-「夏后氏尚黑...殷人尚白...周人尚赤...」及437頁。

²⁰ 吳國楨K.C.Wu，161-162，299。中國歷史中，壇基本上是土堆。

畢士基Lester James Bilsky，《古代中國的宗教儀禮》*The State Religion of Ancient China, Asian Folklore and Social Life Monographs: vol. 70-71* (Taipei, Taiwan: 1975)，41、45。有趣的是，中國和以色列一開始築壇用的都是土，但後來均用石頭築壇。

²¹ 吳國楨K.C.Wu，171-172。請參考《禮記·郊特牲》有關不同朝代的重點。

²² 參考《史記·封禪書》

²³ 聖經教導，乾早經常是上帝對人類敬拜錯對象的懲罰(申命記11:16-17)。亞薛(Ussher)的《世界記年表》記述約瑟大概在紀元前1715年拯救中東免於七年的旱災(創世記 41:15-32，54-57)。上帝憐憫那些全心尋求他的人。

無論是中國的湯，還是以色列的摩西，都無法替百姓的罪死。他們不可能達到上帝的要求，因沒有任何罪人能夠將自己當祭物獻上，來滿足上帝完美律法要求的公義。但有沒有一位完全無罪的人，可以代替他人的罪而死呢？這個人必須從出生到死亡都過著無罪完美的生活，他不能在思想、言語、或行為上犯一次錯誤。這個人在各方面都必須實踐上帝的標準，並滿足上帝神聖律法的要求。

西周時期的祭祀 (紀元前1122 - 771年)

歷史豐富的文獻，供我們研究周朝皇家的祭祀。周武王在征服殷商之後於太廟，即明堂，舉行祭祀。很顯然地，在京都的近郊，他獻上每年對「天、地」的祭拜²⁴。武王以承受天命一國之君的身份，在此獻上大祭(天命與神權不同，中國沒有君主具有神性的觀念²⁵)。武王「列爵惟五，分土惟三，建官惟賢，位事惟能，重民五教，惟食喪祭，惇信明義，崇德報功，垂拱而天下治。」²⁶ 他是一位勤政愛民的領袖。周公輔佐成王，製禮作樂。他在南郊祭天時以后稷(周代祖先所自出)配享，又另外在明堂祭上帝用文王來配享。從大禹開始為社立祀，因后稷教人民稼穡²⁷。但《禮記》有以下這有趣的記錄——「帝牛不吉，以為稷牛。帝牛必在滌三月，稷牛唯具，所以別事天神與人鬼也」(譯文：祭天用的牛若占卜不吉或受了傷，就改為祭祀后稷之用。祭祀上帝用的牛必須在養祭牲的滌宮參養三個月，而祭祀后稷用的牛只要肢體完具就可以，這正是天神與人鬼區別之所在)²⁸。所以這時候的人明瞭祭祀原本的意義，且知道在上帝、神明，與祖先之間位置輕重的分別。在周朝時君主自稱「天子」²⁹。

²⁴ 《禮記》之郊特牲，祭法，祭義，祭統均有文字記載天子舉行郊祭的情形。

²⁵ John Clark Archer, *Faiths Men Live By* (New York: Thomas Nelson and Sons, 1934), 61. 皇帝在過世後才被提昇為神！

²⁶ 《書經·周書·武成十節》

²⁷ 參考《史記·封禪書》

²⁸ 《新譯禮記讀本》，370-371。

²⁹ 皇帝「天子」的稱呼只是一個敬稱，但這稱呼成為永恆的「天子」-耶穌基督奇妙的預表。耶穌是真天子，因為祂才是從天而來上帝的真體(以賽亞書7:14; 9:6; 約翰福音1:1, 14; 5:26; 14:10-11)。皇帝出自地，耶穌出自天(哥林多前書15:47; 約翰福音3:31; 6:38-39; 6:51; 8:23, 42; 10:36-38; 13:3)。

在中國歷史中，向來：

用特別的祭獻給上帝 獻祭的動物必須是完美的

最大，也最寶貴的祭物是公牛³⁰。只有內外都完全的動物才可用作祭品³¹。公牛被小心地交配和參養，成為完美的狀況與顏色。《禮記·祭義》詳細記載了犧(純色的牛)與牲(毛色純而體完具的牲畜)被參養、選擇的程序，和舉行郊祭時獻牛的過程³²。這些記錄清楚地表明祭祀上天時的謹慎、小心，與恭敬。周朝喜愛的顏色是紅色³³。公牛必須是年輕的(即還沒交配過的)。有時他們也用公羊、羊羔作祭物³⁴。

祭祀時正確的心靈比昂貴的祭物更重要，但凡事都必須遵照禮儀而行³⁵。《書經》記載夏朝被天滅亡的原因之一，是在祭祀的事上不盡心³⁶。唯一的真神要求人用謙卑、敬畏，和純潔的心來敬拜³⁷。

³⁰ 畢士基Bilsky, 《古代中國的宗教儀禮》*The State Religion of Ancient China*, 72. 理雅各譯Legge, 《詩經》*Chinese Classics, The She King*, p. 375-376. See *Bull in the Index* on p. 652.

聖經教導耶和華要求最主要的祭牲之一是公牛(利未記1:3,5; 3:1; 4:3,12)。公牛必須年輕無殘疾(利未記4:3)。

³¹ 《新譯禮記讀本》，379-「毛、血告幽全之物也。告幽全之物者，貴純之道也。」

³² 同上，656，651-652。

³³ 同上，77、437。

有時上帝要求猶太人獻完全紅色的小母牛(即年輕未交配、未生產過的小母牛-民數記19:1-22)。

³⁴ 在明堂，獻給天的祭物包括公羊與公牛。參考理雅各譯Legge, 《詩經》*Chinese Classics, The She King*, 575-576頁及注腳。

³⁵ John Clark Archer, *Faiths Men Live By*, 61. 不按禮而行之祀稱為「淫祀」。

³⁶ 《書經·周書·多方》

³⁷ 聖經強調獻祭敬拜時誠心的重要(詩篇40:6-8; 51:16-17; 以賽亞書

有趣的是，《禮記·王制》提到國家每年支出的十分之一，要用在所有祭祀的事上³⁸。

酒一定得小心使用

酒在中國的祭祀典禮中是重要的一部分，然而對它的使用常帶著警告。

「乃穆考文王肇國在西土……朝夕曰，祀茲酒，惟天降命，肇我民惟元祀。天降威，我民用大亂喪德，亦罔非酒惟行，越小大邦用喪，亦罔非酒惟辜。文王誥教小子，有正有事，無彝酒，越庶國飲惟祀，德將無醉。」³⁹ (譯文：當敬重的文王在西邊的地土開創國家之根基時……他早晚都說，祭祀時要獻酒。當上天降下有利於我們的命令，且立下我民的高位時，只有在大祭時才使用酒。當上天降下他的威赫，我民組織散亂喪失德性時，可追溯到他們沉迷於酒。是，邦國的淪喪，不論大小，也可能追溯到他們用酒的罪惡。文王指教年青人，以及所有從官值有事做的人，他們平時不應該飲酒。在全國內只有在祭祀時可以飲酒，但德性應節制，使無人醉酒，)

《左氏春秋》裏有一例也讓我們看見中國古時對使用酒的節制。當敬仲宴請齊桓公飲酒，桓公很高興，說要點上燈火繼續飲酒。敬仲辭謝不敢。君子評議說：「酒以成禮，不繼以淫，義也；以君

58:3-14; 耶利米書 7:21-23; 何西阿書 6:4-7)。聖經說上帝喜愛「內裏誠實」以及「憂傷痛悔的心」(詩篇51:6, 19)。不敬虔會遭致上帝的憤怒(以賽亞書 1:11-16)。這個事實在中國歷史中也為真。

³⁸ 《新譯禮記讀本》，197。聖經也明說，真神要求祂的子民為上帝家中的事，從各人所得中奉獻十分之一(瑪拉基書3:8-10，創世記14:18-20)。我們必須給得樂意(哥林多後書 9:7)。

³⁹ 《書經·周書·酒誥二、三、四節》

聖經中，酒也在祭祀中當奠祭(參民數記28:7；利未記23:13；出埃及記29:41)。同一位真神也斥責以色列人醉酒的行為。上帝說「給鄰舍喝酒的有禍了…」(哈巴谷書2:15；以賽亞書28:7, 22)。

成禮，弗納於淫，仁也。」⁴⁰(譯文：酒是用來完成禮儀的，不能繼續而過度，這是義；和國君飲酒完成了禮儀，不使他陷於過度，這是仁。)

在製酒過程發明之前，清水是最古老與最珍貴的奠祭(灑在祭壇上或地上)⁴¹。《禮記·郊特牲》提到，「酒醴之美，玄酒、明水之尚，貴五味之本也。」⁴² (譯文：甜酒美味可口，祭時卻崇尚名為玄酒的清水，選用月光下所取的淨水，這是因為水為五味之本，所以以清水為珍貴。) 獻給上帝的祭物均以樸實、純淨為本。

特製的祭服

天子有特製的祭服，專門為他在獻祭時使用。這些聖潔的服飾只有在祭祀上天時才穿上⁴³。祭服均由蠶絲製成⁴⁴。造物主在創造蠶時設計進了生命演化的過程。做成天子穿的祭服的蠶絲，是蠶經過生(蠶兒)與死(蠶繭)以及復活(蠶蛾)的過程才得來的。因此在祭天時，帝王的穿著生動地描繪出一個死而復活的生命。《禮記》*禮器*，*郊特牲*都有君主在祭祀時穿戴的描述⁴⁵ (請參看聖經出埃及記 28:2-3)。

歌唱與舞蹈

⁴⁰ 《左氏春秋·莊公二十二年》

⁴¹ John Ross, *The Original Religion of China*, 250；John Ross 的資料譯自清朝滿文的記錄。

⁴² 《新譯禮記讀本》，374。又440-「夏后氏尚明水，殷尚醴(甜酒)，周尚酒(清酒)。」

⁴³ 這裏和大祭司亞倫一年一次於贖罪日穿的祭司聖袍有相近之處(出埃及記 28:2-3; 29:29-30; 利未記16:3-4, 23)。亞倫是我們真正的「大祭司」-耶穌基督的預表(希伯來書3:1; 4:14)。以色列其他的祭司們在獻祭給上帝時也有特製的祭袍(利未記8:6-9, 13)。

⁴⁴ 畢士基Bilsky, 77。

參考《新譯禮記讀本》，238，656-657，671-672有關養蠶、抽絲、作祭服的記載。

⁴⁵ 參考《新譯禮記讀本》，349、370。

皇家祭祀多半配有歌舞。舞名可能根據祭祀的季節而定，或它來自的朝代(好比大夏舞)而定。《禮記》提及象舞(文王之舞)，以及表現武王伐紂成功的大武之舞⁴⁶ (大約於武王第十二年，約紀元前1110編成)在夏季祭天時使用。商朝被推翻是因為離棄了德性。所以在此我們看見，中國古經以及祭祀的儀式，都追述上帝對敗壞有罪之國的懲罰⁴⁷。

在祭祀中使用的音樂必須是莊敬、肅穆、雍和，且助長德性的。《禮記·樂記》記載了以下這段問答。文侯曰：「敢問溺音何從出也？」子夏對曰：「鄭音好濫淫志，宋音燕女溺志，衛音趨數煩志，齊音敖辟喬志。此四者，皆淫於色而害於德，是以祭祀弗用也。」⁴⁸

古中國明白代罪的道理

在中國歷史中發生的另一件事，說明他們對代罪深厚的理解。微子是商朝最後一位帝王帝辛(紂)的哥哥，他在武王擊敗商朝(紀元前1122年)之前不久，因帝辛的胡作非為離開了帝辛。武王得勝後，微子將自己當成祭物獻給武王。他帶著殷朝宗廟的祭器，來到武王的營門，袒露上身，雙手捆縛於背後，左邊的隨從人員牽著羊，右邊的拿著茅。微子跪在武王面前。他這麼做表示他願意像羊一樣替商贖罪，任憑武王處置⁴⁹。

另外，周公感人的故事亦說明，中國人明白一個人可以為他人承擔痛楚，代替他人受罪的道理。當武王(紀元前1169-1116年)病得很嚴重時，周公祝告於他的祖先太王、王季、與文王，希望他們請求上帝拿他的性命抵他哥哥的命。第二天，武王的病就好了⁵⁰。周公的

禱告被內史作冊記錄下來，放在內府一個盒子裏，封之以金，不欲人開。五年後武王過世，年僅十三的成王登基。由於謠言的誤會，成王懷疑周公的忠誠。但有一次成王患病時，周公自剪其指爪，丟到河裏祝禱說：「帝王年少不懂事，干犯天命的是我周公旦。」禱告之後，同樣將冊文藏於內府，成王病癒。後來有人誣告周公，周公只好逃到楚地，成王打開內府，看見周公當年祭禱的冊文，才泣請周公回朝。

周公死後，尚未秋穫，忽有暴風雷雨，將稻禾都吹倒了，大樹也連根拔起。朝中上下大為恐慌。成王與大夫們啓開金縢書，看到當年周公在武王病重時，禱告願以身為質，代武王而死的簡書。成王感動得哭了起來說：「…上天以其威嚴大動風雷，彰顯周公的恩德…。」⁵¹

在天壇祭祀時不准許任何動物從丹陛橋上走過，用來獻祭的動物從丹陛橋下的一道門被送到宰牲亭，這道門被稱為「鬼門關 Gate of Hell」⁵²。很明顯地，這些用來當作祭品的犧牲，承擔獻祭人的罪惡，代替獻祭的人死去。可惜的是，在所有盛大的典禮中，人們經常把焦點放在帝王身上，而忘了那最可憐、卻是最重要的、藉流血使人與上帝和好的祭牲。雖然中國的古經沒有明說代罪的理论，但以上歷史文獻的記錄與故事，清楚地表明古代中國人明白代罪的道理。

中國文獻記載祭祀的禮儀程序，為犧牲品的預備與處理，祭祀時服飾的裝扮，祭品、祭器的種類，郊祭的過程，以及諸多祭祀藉禮來施行各階層教化的作用。這些規矩所強調的是外在的禮儀、內在應有的敬虔、循規蹈矩的順序，並藉著使用這些禮儀，作為維持政治秩序與社會安定的管道。但對於殺牲流血、代罪救贖等作法的意義，與人和上天在靈性上的關係，卻少見明確的說明。這本小書的用意就是幫助你發現隱藏在祭天之禮和其背後象徵的神聖意義。

春秋時代的血盟（紀元前770-476年）

⁴⁶ 畢士基Bilsky，93；參考《新譯禮記讀本》，433-434。

⁴⁷ 以色列人也作詩跳舞來紀念他們的得勝(出埃及記15:1,20-21)。摩西和武王一樣，承認是天的主賜他們勝利(出埃及記15:1)。大衛王用跳舞來敬拜上帝(約紀元前1000年-詩篇149:3; 150:4; 撒母耳記下6:14)。

⁴⁸ 《新譯禮記讀本》，539。

⁴⁹ 參考《史記·宋微子世家》—武王親自替微子解開縛繩，恢復他原有的身份與地位。今天基督徒要「將身體當活祭，獻給上帝」(羅馬書12:1)。

⁵⁰ 周公向祖先求告可能認為他們在天上，能與上帝溝通。但聖經清楚的說明在人和上帝中間只有一位中保—耶穌基督(提摩太前書2:5)。

⁵¹ 《書經·周書·金縢》，《史記·魯周公世家》。周公的故事很明顯地說明，中國人明白上帝參與人世間的活動，並且掌握人心的動向。

⁵² 《天壇》Tiantan, China Pictorial Publications (Beijing, China: 1992), 16.

《左氏春秋》⁵³ 記載這一時期的歷史，提及一百多件以血結盟的事例。從這些事例中，我們明白中國人對結盟的神聖力量有高深的認識。

下面的圖表列出不但是在在中國，也是在世界各地，以及聖經中訂立血盟的五個目的與七個過程。

訂立血盟的五個目的	
1	在敵對雙方之間達成和平
2	聯合軍隊作戰與防衛
3	保護弱小的一方
4	鞏固堅強的友誼
5	違約會有嚴重的後果

訂立血盟的七個過程	
1	流完美祭牲的血
2	宣福禍誓
3	互贈禮物
4	選擇立盟記號
5	共用盟約餐
6	賜贈立約新名
7	後代子孫必須自己再續約，始得履行前輩所訂下的盟約。

中國訂立血盟的五個目的

1. 在中國，結盟在敵對雙方之間達成和平

盟約在中國的首要作用是在敵對雙方之間達成和平⁵⁴，它們是妥協和好的途徑⁵⁵。結盟雙方要放下前嫌，和睦修好⁵⁶。

⁵³ 春秋是孔子按年表編撰，記錄魯國史實的經書，左傳是由名叫左丘明者對春秋的註解，兩者合稱左氏春秋。參考《史記·十二諸侯年表序》。

⁵⁴ 《新譯左傳讀本》，郁賢皓、周福昌、姚曼波注譯，傅武光校閱(台北三民書局股份有限公司，2002)，44,45-〈隱公六年〉-「夏，五月辛酉，公會

《左氏春秋》記載，「二年春(紀元前587年)，齊侯伐我北鄙，圍龍，頃公之嬖人(寵愛的臣)盧蒲就魁門焉(攻打城門)，龍人囚之。齊侯曰，『勿殺，吾與而盟無入而封(我與你們結盟，不入境內)。』弗聽，殺而膊諸城上(將他的屍首暴露在城頭上)。齊侯親鼓，士陵城。三日，取龍。遂南侵，及巢丘。」⁵⁷ 假若龍人願與齊侯立約，那麼盧蒲就魁就可免死，然而他們不願結盟，反倒將盧蒲就魁殘忍地處死。三天之後齊侯攻破了龍。小國有機會與大國立約，是爲了得到平安與保護，不應輕易放棄⁵⁸，而沒有任何一國比上帝的國更有力量(啓示錄19:11-16)。

2. 在中國，結盟聯合軍隊作戰與防衛

《左氏春秋》裏記載的許多盟約，均有聯合軍隊去作戰及防衛的目的。立約的盟國之君有義務提供補給給所有立約的盟國⁵⁹。盟約的訂立幫助鞏固某人的政治地位⁶⁰。與他人立約，讓立約人雙方在有需要時，有資格向對方尋求幫助⁶¹。

3. 在中國，結盟保護弱小的一方

齊侯盟于艾，始平于齊也。」466-〈僖公三十二年〉-「夏，狄有亂，衛人侵狄，狄請平焉。秋，衛人及狄盟。」

⁵⁵同上，146-〈桓公十七年〉-「十有七年春正月丙辰，公會齊侯、紀侯盟于黃。二月丙午，公會邾儀父，盟于進。」

⁵⁶同上，321-〈僖公九年〉-「秋，齊侯盟諸侯于葵丘，曰，凡我同盟之人，既盟之後，言歸于好。」

⁵⁷同上，728-729

⁵⁸偉大至高的上帝主動要與我們立約，我們可輕易放棄嗎？沒有任何政權比上帝的更堅固(啓示錄19:11-16)。上帝邀請你，給你機會與祂訂立血盟。

⁵⁹理雅各譯《左氏春秋》Legge, *The Ch'un Ts'ew with the Tso Chuen*, 176-177 頁2,3,4段注解。

⁶⁰同上，83-84頁2,3段注解與 95頁 4段注解。

⁶¹同上，124-125頁 4段注解。

盟約經常在政治或社會地位強、弱兩方之間訂立，目的是保護弱小的一方(即弱小的邦國或君主)⁶²。從屬的一方會在地上叩頭，承認他們的弱勢與依賴⁶³。因此盟約讓弱小的臣服於強大的，而強大的通常是主動發起盟約的一方，因為「小國爭盟，禍也。」⁶⁴ 當齊桓公因譚國對他無禮而滅掉譚國時，弱小譚國的譚子逃亡到莒國，這是因為他與莒國「同盟故也」⁶⁵。

4. 在中國，結盟鞏固堅強的友誼

在中國，結盟是公開地宣告或確立立約雙方的友好關係⁶⁶。結盟也使雙方受盟約的約束來達成共同的目標⁶⁷。如果一方遭敵人侵略，盟友將前來幫助防衛抵抗⁶⁸。

這類的盟約在全世界各處都可找到。「原始的血友盟約十分獨特的一點，是進入立約關係的一方，必須全然降服自我，親密地信任與他結盟的另一方。」⁶⁹

5. 在中國，結盟建立不可化解的關係，違約會有嚴重的後果

在人類歷史中，全世界各地各人種訂立的血盟，一向被認為是最親密、最神聖，且最不可解除的約定⁷⁰。設立它們目的，是確保立約雙方的關係永不改變。血盟具有的力量，一部分來自人們相信神

靈世界(至終為上帝)在監視立約的過程，要參與人忠於所立的誓約⁷¹。立約人必須守信，「不忠於誓約的人將為之受苦。」⁷²

《左氏春秋》有一段記載說，晉國想與他國重立盟約，在一次商議中，魯國的官員季文子對晉國的范文子說：「德則不競，尋盟何為。」（譯文：你缺乏美德，和你重盟誓言又有什麼用呢？）范文子回答說道：「……明神以要之，柔服而伐貳，德之次也。」（譯文：對神靈盟誓來約束諸侯，懷柔順服的諸侯，討伐有二心的諸侯，這是比德行次一等的作法呀！⁷³。）

這例子很清楚地表明，古代中國人相信靈界的神明會鑒察人心，並約束人履行自己所立的誓言和盟約。

另一例如下：「楚將北師，子囊曰：『新與晉盟而背之，無乃不可乎？』子反曰：『敵利則進，何盟之有？』申叔時老矣，在申（住在申），聞之，曰：『子反必不免（免禍），信以守禮，禮以庇身，信禮之亡，欲免（免死），得乎（可以嗎）？』」⁷⁴ 由此可見中國人明白盟約的神聖，以及違約的嚴重下場。

關於盟約的約束力，又可以從齊桓公(統治:紀元前692-661年)不肯違背舊盟約的歷史故事看出。雖然他第一次在齊國訂立的盟約是被迫的，他也不願違背⁷⁵。齊桓公明白結盟的約束力量，他對在柯所訂盟約的信守，贏得了其他諸侯國的尊重⁷⁶。

所以我們得知，高尚的道德品格，加上雙方立約時嚴肅的血祭儀式，使結盟雙方建立最牢固、不可破壞的關係。

⁶² 理雅各譯《左氏春秋》Legge, *The Ch'un Ts'ew with the Tso Chuen*, 236-237 頁6段。

⁶³ 同上，419頁 2-4段注解。

⁶⁴ 《新譯左傳讀本》，373。

⁶⁵ 同上，185-〈莊公十年〉-「齊師滅譚，譚無禮也。譚子奔莒，同盟故也。」

⁶⁶ 理雅各譯《左氏春秋》Legge, *The Ch'un Ts'ew with the Tso Chuen* 196頁 7 段注解，748頁 5段及注解。

⁶⁷ 同上，144-145頁 5段注解。

⁶⁸ 同上，338頁 7段注解，348頁 8段。

⁶⁹ 崔倫保 H. Clay Trumbull, 《血盟》*The Blood Covenant*, 219-220。

⁷⁰ 同上，204。

⁷¹ 理雅各譯《左氏春秋》Legge, *The Ch'un Ts'ew with The Tso Chuen*, 370頁 2 段注解。崔倫保《血盟》9頁。

⁷² 同上，533

⁷³ 《新譯左傳讀本·成公九年春》，791-792，796

⁷⁴ 同上，830〈成公十五年夏〉

⁷⁵ 同上，194〈莊公十三年〉-「冬，盟于柯，始及齊平也。」

⁷⁶ 理雅各譯《左氏春秋》Legge, *The Ch'un Ts'ew with The Tso Chuen*, 90-91 頁 4段注解。

中國訂立血盟的七個過程

1. 流完美祭牲的血

「約」在中文裏就是「盟」，理雅各解釋說英文中最恰切的詞是“Covenant”。「在所有結盟的場合，有一受害者死亡，在這犧牲品之上，結盟的各方訴求在他們之上的神明，並知道一旦他們違背結盟的條款，他們的命運就會像被殺的動物一樣。中國盟約可定義為『帶有誓約的合同』。」⁷⁷

血代表生命「血祭，盛氣也…」⁷⁸ 它代表一完全的生命!⁷⁹「毛、血，告幽全之物也。告幽全之物者，貴純之道也。」(譯文：祭祀時用犧牲的毛、血供奉，是代表祭牲內外都無所缺損；之所以要報告祭牲從內到外都無所缺損，是爲了體現對內外皆善之道的珍視。)⁸⁰

血是神聖的「君子遠庖廚，凡有血氣之類，弗身踐也。」⁸¹ 血有特別的處理方式，在祭天時，祭牲的血被小心、慎重地掩埋在地裏⁸²。

2. 宣福禍誓

發誓是全世界各地結盟儀式共有的特徵⁸³，《左氏春秋》裏也有清楚的例子。一個盟約的例子這麼說：「渝盟，無享國！」⁸⁴(譯文：違背盟約的不能享有國家。); 另一個盟約說：「癸亥，王子虎盟諸侯于王庭，要言曰：『皆獎王室，無相害也，有渝此盟，明神殛之，俾隊其師，無克祚國，及而玄孫，無有老幼。』」⁸⁵(譯文：我們都

將扶助王室，諸侯之間不可互相傷害。誰要是違背盟約，就會受到神靈的誅罰，覆滅他的軍隊，不能再享有君位，災難一直降臨到他的子孫後代，無論老幼都不能幸免。)

3. 互贈禮物

在中國，結盟者互贈禮物是立約的適作法之一。當楚國的軍隊威脅到魯國之時，魯國司空孟孫主動請求作爲大使，去爲魯國與楚國講和，「他帶著一百木工，一百縫紉工，和織布工送給楚國，並公子公衡作爲人質，請求結盟，然後楚國人答應講和。」⁸⁶

根據《禮記·祭統》：「祭者澤之大者也。是故上有大澤，則惠必及下。」⁸⁷(譯文：在獻祭中，上層的人得到大的恩澤後，必須將恩澤普施到下層。)又說：「古者于禘也，發爵賜服，順陽義也。于嘗也，出田邑，發秋政，順陰義也。故記曰：『嘗之日，發公室，示賞也。』」⁸⁸(譯文：古時後選擇舉行禘祭時頒發爵位，賞賜車服…選擇舉行嘗祭時發出土地和家宅…。所以舊記中說，舉行嘗祭那一天，打開國庫發放財物，以爲獎勵。)

4. 選擇立盟記號

天壇建築是中國與上帝用血結盟最典型的紀念標誌。在天壇附近種植的古樹也是立約的代表象徵，有些柏樹已頂立五百年之久⁸⁹。夏、商朝的帝王均在祭壇四周植樹⁹⁰。

5. 共用盟約餐

《左氏春秋》多處記述在結盟之後一起用餐的例子，有時他們也會在進餐時唱《詩經》的歌⁹¹。在天壇每年的祭祀中，祭壇與供桌靠得很近。事實上，進餐在祭典中是如此重要的一部分，以至於一

⁷⁷ 同上，5頁注解。

⁷⁸ 《新譯禮記讀本》，379。

⁷⁹ 看本書第8頁- 獻祭的動物必須是完美的。

⁸⁰ 《新譯禮記讀本》，379。

⁸¹ 同上，409。

⁸² 崔倫保，《血盟》150；Joseph Edkins, *Religion in China*, 22。

⁸³ 崔倫保，《血盟》9, 20, 31, 53, 62, 154。

⁸⁴ 《新譯左傳讀本》，78 - 〈桓公元年〉

⁸⁵ 《新譯左傳讀本》，442 - 〈僖公二十八年〉，並參看 448的語譯

⁸⁶ 同上，751- 〈成公二年〉，並參看754的語譯

⁸⁷ 《新譯禮記讀本》，676。

⁸⁸ 同上，682。

⁸⁹ Tiantan, Heyi Chen, ed. (Beijing: Pictorial Pub House, 1992), 15, 20

⁹⁰ 吳國楨 K.C.Wu, 162。

⁹¹ 《新譯左傳讀本》，504- 〈文公三年〉- 「...公如晉，及晉侯盟，晉侯饗公，賦〔菁菁者莪〕。」

位學者曾說：「中國人對向這位至高的天地統治者獻祭的觀念，是一場筵席。」⁹²的確，《禮記》多處記載，除了獻牛與玄酒給上帝之外，還有進湯、俎之類的禮節。獻祭者與上帝和好是由在祭壇上先流祭牲的血而訂立的，之後，皇帝才可以在供桌前向上帝進餐。

6. 賜贈立約新名

過世君王的諡號，是在冬至祭天時首次宣佈⁹³。「中國史學家一般認為，為過世帝王追封諡號，是從商人尊崇他們朝代的創始者湯開始。」⁹⁴

婚姻也是一個血盟，在新婚之夜夫妻兩人經流血合而為一，妻子從此將冠上夫姓。

7. 後代子孫必須自己再續約，始得履行先輩所訂下的盟約

許多《左氏春秋》中記錄的盟約，其實都是重申前約⁹⁵。重申盟約有各種不同的原因。但實際上，他們必須重訂盟約說明一項不變的原則，那就是這些祭物本身無法擔保立約的人永遠守信；這就是為什麼人們需要一年又一年地重覆進行，來提醒自己對盟友以及上帝的義務。

出於同樣的原則，皇帝每年都要在天壇重覆獻祭，藉此提醒自己在上帝面前的身份與責任。這些重覆的祭禮說明它們不是終了，只是過渡，是未來美事的先兆，預表那將來要顯現的最完美，被上帝接納的祭物—上帝自己為人類預備的羔羊，耶穌基督(希伯來書10:1-23)。所以，這些在中國獻牲之祭，是用來教導他們代罪的功課。倘若他們明白其中的道理，他們會認出上帝最終的啟示(希伯來書1:1-4)。

東周時代的敗壞（紀元前770 - 256年）

⁹² Joseph Edkins, *Religion in China*, 23, 32.

⁹³ 理雅各譯之《禮記》*Li Chi, Book of Rites* (University Books :New Hyde Park, New York, 1967), 333-334及註腳。

⁹⁴ 吳國楨 K.C.Wu, 163-164。

周朝國都遷到洛陽後開始稱東周，這是周室逐漸式微，諸侯群起稱霸的時期，又稱春秋時代(紀元前770 - 476 年)，我們在上面已提及那時諸侯國之間彼此訂立盟約的一些事實。隨後的戰國時代(紀元前475-221年)以秦始皇統一天下告終⁹⁶。在東周之前中國的祭祀是一致的，並以皇家的祭祀為首要。但自東周以降，禮樂頹廢鬆弛，諸侯各行其事，許多以前不存在的新的祭拜方式相繼出籠⁹⁷。《禮記》特別指出，天子式微、諸侯僭越的跡象在周朝第九位君主夷王(紀元前894 - 879年)⁹⁸開始顯現出來。孔子提及厲王(紀元前878 - 828年)和幽王(紀元前781 - 771年)也敗壞周禮⁹⁹。之後幾百年，中國人背離上帝。

秦初到元末更劇烈的敗壞(紀元前255年到紀元後1368年)

祭牲的血如何失去意義

在漢朝期間一個顯明的改變，與先前不同的，是「祭牲在君主抵達之前已被殺，由此，祭牲的流血不再是祭祀禮儀中重要的部分。代罪犧牲原本具有的深厚撞擊力，為了保持帝王政治身份的尊嚴而被廢除。」¹⁰⁰ 獻祭本是十分血淋淋的經驗，獻祭的人會被血濺四身¹⁰¹。

⁹⁵ Legge, Ch'un Ts'ew with the Tsao Chuen, pp. 62,68,237,370, etc.

⁹⁶ 秦一度譯為「Chin」，中國-「China」即來自Chin。

⁹⁷ 畢士基Bilsky, 103. 畢士基的書是認識原本對天的敬拜，如何逐漸在周末及漢初腐化的良佳著作。歷史和聖經都說明，信仰不是走進化的路，而是走退化的路，到最後變成拜偶像(羅馬書 1:19-23)。因此人類需要不停地在靈性上覺醒，以確保對上帝簡單、清潔、有意義的敬拜。求上帝很快再給中國有一次靈性的大復興。

⁹⁸ 《新譯禮記讀本》，365-「天子之失禮也，由夷王以下。」

⁹⁹ 同上，331-「我觀周道，幽、厲傷之。」

¹⁰⁰ 畢士基Bilsky, 269.

¹⁰¹ 《新譯禮記讀本》，358-「大廟之內敬矣！君親牽牲...君親制祭...君親割牲...」

以色列的祭司們也被代罪之牲的血所灑(出埃及記29:20-21; 利未記8:23-24)。基督徒按靈意說，是被基督之血灑過的人(彼得前書1:2)。

從秦(255B.C.)至漢，一直到明朝立國(1368 A.D.)前，對上帝的認識與敬拜愈趨腐敗。亂世中迷信、神怪、邪說的散佈，加上玄學、理學出於人意的推論，為中國人的思想空間創作出另一類世界觀，中國人與獨一上帝的關係愈來愈遙遠。我們在第二冊《上帝是誰》中，簡短地討論過，請參閱¹⁰²。

天壇的祭天儀式保留住血盟的象徵意義

當明朝在1368年立國時，他們強烈的希望恢復古時對天最根本的祭祀，於是根據夏、商、周朝原本祭天的辦法，建築了天壇，用來祭天。清朝依循明朝的作法，沒有改變。今天，天壇的存在見證中國人曾經對上帝的敬畏與依賴，也證明上帝在中國長久的歷史中與中國人有深厚的關係，這是祂留給現代中國人不可磨滅的見證(使徒行傳14:15-17；17:22-31)。

研究明、清兩朝的祭天儀式，可讓我們學到天壇祭祀的重要道理。但在此不妨讓我們先明瞭全世界各處文明訂立血盟的屬靈原則，再來比較中國人的祭天。

世界各處血盟與獻祭的史實

崔倫保在名著《血盟》一書中，記錄世界各大洲：亞洲、非洲、歐洲、美洲，以及海島地區，和世界各大人種：高加索人、蒙古人、非洲人、馬來人，以及美國土著當中，均存有訂立血盟的儀式。這個事實指出，他們雖然方式有所差別，但共有同一的出處¹⁰³。這共同的出處可能來自上帝創造人類當初，賜給人類始祖的特殊啓示(創世記1-11章；希伯來書1:1-2；猶大書14與創世記5:18-24；20:3-7)；這些相關的知識也可能是洪水後經由人類始祖挪亞，傳授給人類文明

《禮記》解釋說，祭祀原本血淋淋的過程，証明它不是出自人意，因為流血不是人本性的選擇。《新譯禮記讀本》，354-「禮之近人情者，非其至者也。郊血...。」

¹⁰² 請上網址: www.shangti-research.org

¹⁰³ 崔倫保，《血盟》57, 206, 210。此書是研究血盟的經典之作，是任何想研究血盟的人不可或缺的文獻。

早期的先祖而來¹⁰⁴，並經由他們演生出不同程度的腐化與參雜；它們也可能是上帝賜給人類的普遍啓示的結果。真神上帝將祂自己顯明給每個人——祂的道德要求藉著我們的良心顯明，祂永恆的神性藉著大自然和對歷史正義地掌管顯明。然而不論來源為何，全世界各處訂立血盟、獻血祭的事實，均有可靠文獻的証實。

爲了幫助讀者更深捕捉血盟在中國以及世界各處的含義，我們現在根據前面列出的順序，來說明在全球各處訂立血盟的事例。雖然訂立盟約的細節因地而異，崔倫保從研究中指出各處的血盟均具有基本共同的原則。拿我們所知其他文明的結盟儀式與中國的相互比較，將幫助我們明瞭上帝藉它們所達成的目的，以及祂要我們明白的真理。明白它們將幫助我們個人建立與上帝之間永恆的改變生命的關係。

我們現在要根據《血盟》一書當中的記述，來看世界各地立盟的目的與過程。以下括弧中所引用的參照數字指的是《血盟》一書的頁數。

世界各處訂立血盟的五個目的

1. 在世界各處，結盟在敵對雙方或多方之間建立和平，帶來和解

在以色列，「所有獻祭的目的均為恢復與上帝的相交，而貫穿其中的希望，是藉著血達致神-人的合一。」(247)

在非洲，「藉血結金蘭之交，被認為是善意與和平的承諾。」(22)史亨利 (Henry M. Stanley)描述他的團隊路經非洲食人族地區時發生的一件事。他們與一計劃要攻擊他們的部落訂立「血盟兄弟之約」，「我們是朋友的消息很快在全島上下傳開。當我們恢復行程時，海邊的群眾對我們大呼『Mwende Ki-vuke-vuke』(平安上路)。」(22-23)與一國王或部落立約，「終止他們之間所有的危險與衝突。」(30)

2. 在世界各處，結盟聯合軍隊從事戰爭或防衛

¹⁰⁴ 這可以說明為何有許多中國字可以解釋創世記一到十一章裏的故事。請看李美基/鮑博瑞著《孔子未解開的謎》和 *The Discovery of Genesis*。

許多宣教士記錄緬甸凱倫族(Karen)立約結盟的儀式。「在一族與另一族之間結兄弟血盟有三種方式。第一是普通的共同吃飯，它的約束力不大，效期有限。第二是植樹，用某種固定儀式植樹，並約定只要樹活著，盟約就有效。這種方式立的約比吃飯立的約具有更大力量。第三是血盟，如果是族與族之間的盟約，則由酋長作一族的代表；如果是較有限的盟約，則由父親代表一家。結盟儀式公開又嚴肅，最重要的舉動是把血溶合。血從立約人的大腿抽出，溶合在一起。然後各用手指沾血，將血塗在嘴唇。有人說在某些例子中，血被喝下去，但較普遍的作法是用手指沾血抹唇。這種盟約具有最大的力量，它不單代表和平的約定，也保證在和平或戰爭中相互的幫助。我從沒聽過此類血盟被破裂過。根據訂立的血盟而請求盟友幫助，從來不被忽視。」(313-314; 16, 28)

3. 在世界各處，結盟保護弱勢的一方

於十九世紀來到婆羅洲大雅族(Dayaks)的傳教士，告訴我們他們在名叫溝隆(Golong)地方受迎接的情形。大雅族人要傳教士們教導他們上帝的道，和他們訂立兄弟之約。「傳教士回答說，倘若大雅人成為基督的門徒，他們就是基督的弟兄，不需正式立約。然大雅人堅持這些旅行人應該根據當地的習俗，用血與他們結盟。傳教士們大吃一驚，以為大雅人要謀殺他們。他們即刻對天父祈禱……後來他們明瞭，大雅人立約的習俗，是從各立約人的膀臂拿取一點血，用水摻合後喝下，這樣他們喝進對方的血……傳教士之一的貝仁斯坦先生(Barenstein)同意行禮。他們將外套脫下，兩位佐禮人拿著小刀進前來，從他們(兩位傳教士與兩位大雅族酋長)每個人的膀臂各拿一點血，放在四個杯子裏用水溶合，讓四人從每個杯子裏都喝一口。之後他們握手並接吻。眾人上前來，在大雅國王新朋友-傳教士的面前敬禮，並高聲說道：『讓我們成為永遠的朋友與弟兄，願上帝幫助大雅人從傳教士學習有關祂的知識！』然後兩位酋長說道：『弟兄們，不要害怕與我們同住，我們不會傷害你們。倘若別人欲加害你們，我們會用自己的血來護衛你們，在你們被殺之前先死。全會眾都是見證人，見證這些話為真！』語畢全場大叫說：『巴拉克』(Balaak)！或『很好』，『惟願如此』。」(49-50)

在古埃及，有一部根據歷史事實寫的小說 *Uarda* 有這樣一個故事。一為名叫納思特 (Nebsecht) 的手術醫師救了名叫優瓦答 (Uarda) 的婦女一命。她的父親是位戰士，名叫凱思塔 (Kashta)。為表達對納

思特的恩情，凱思塔承諾用一生的忠誠來回報。他說：「你任何時候需要幫助，請找我，我會保護你抵擋二十個敵人。你救了我的孩子——好極了！一命對一命，我簽名作你的血盟聯軍。」說完這話，他從腰間拔出短劍，在臂上劃一刀，讓幾滴血滴在納思特腳旁的石頭上。他說：「看哪！我的血在那，我簽字把自己歸於你，任你差遣使用，話說出去，絕不食言。」¹⁰⁵ (84, 14, 297-298)

李文斯敦博士提到，在非洲，一旦兩方進入血盟，他們「必將任何將臨的危險告知對方，並幫助他們逃脫。」(14)

4. 在世界各處，結盟建立堅固的友誼

冒險犯難，在1870和1880年代前往非洲荒野，尋找李文斯敦下落的史亨利(Henry M. Stanley)，報導了許多「血盟兄弟」和「堅固友誼」的事例(18)。有一次他與阿珊提族(Ashantees)名叫瑪塔布魁(Mata Bwyki)的大酋長締結血盟¹⁰⁶。在這之前，他們於1877年彼此互相猛烈地作對，但在1883年他們締結盟約。史氏形容當時結盟儀式如下：「一個呈Y字形的棕樹葉被帶來，瑪塔布魁的繼承人可可如(Kokoro)進前來，抓著棕樹葉，在史亨利面前跪下。他抓住葉片的一方，叫史亨利抓住另一方。可可如將手舉起，把葉子撕成兩半說道：『我藉此宣告希望成為你的弟兄。』另一人拿著小尖刀、長豆莢、一點鹽，和新鮮的綠色香蕉葉前來。他握著可可如長矛的杖，我的一只短槍也被帶來。他的矛柄和我的槍托的木頭，被小刀刮落一些在葉上，然後一點鹽被灑在刮落的木屑上，最後，從長豆莢刮下的一點粉被摻進去。在這之後，我們將手臂交錯，白色的手臂放在棕色的手臂之上，在兩手臂上劃上一刀，並在流血處灑上剛才弄好的木屑糊，然後兩個手臂互相摩擦(把血溶合)。之後，瑪塔布魁站起來，大聲宣告誓言說：『伊伯口(Iboko)的百姓們！你們看見史亨利站在你們面前，他的另一個名字是布拉馬塔瑞(Bula Matari)，他請求瑪塔布魁作朋友。瑪塔布魁已與他手牽手，成為血盟兄弟了。史亨利現在屬於伊伯口，今天他成為班軋拉(阿珊提族)的一員。布拉馬塔瑞與瑪塔布魁今天結合為一，我們聯手。不要傷害布拉馬塔瑞的人，

¹⁰⁵ Georg Ebers根據埃及考古發現而寫的歷史小說*Uarda*可在網上The Project Gutenberg下載。

¹⁰⁶ 史亨利Henry M. Stanley, 行經黑暗大陸*Through the Dark Continent*, Vol. 2, 297-302.

不要偷他們的東西，不要冒犯他們。把食物用公道的價錢，溫和地、友善地、和平地賣給他，因他是我的弟兄。』眾人高聲喊著說：『我們聽見了，瑪塔布魁。』結盟儀式就這樣結束了。」(35-37)像這樣的例子在中國(43-44)，馬達加斯加(44-45)，馬來列島，包括馬來人、巴布亞人(新幾內亞之土人)、玻里尼希亞人(53-54)，北美與南美洲人(54-56)當中都有記錄。

兩人經由血盟達成的合一，被馬達加斯加一個結盟誓言末了的話美妙地捕捉下來——「這是我們末了的話。我們將像稻米和水，在城裏它們不分開，在田裏它們不互相遺棄。我們也像身體的左右手，倘若一邊受了傷，另一邊必然同情它，與它一同受苦。」(48)

5. 在世界各處，我們看見盟約的破裂會帶來嚴重的後果。唯一的真神，或其他超自然的神明，約束結盟的各方信守盟約。

有一次史亨利與伊斯(Itsi，也叫那哥耶馬 Ngalyema)的關係發生問題，史亨利「建議或許取消他們的兄弟之盟會更好。」「不行、不行、不行，」那哥耶馬急迫地喊道：「我們的兄弟之盟不可以破壞，因我們的血是同一個的。」儘管這時史亨利與那哥耶馬所結的盟，是由史亨利已逝的朋友法蘭克玻考克(Frank Pocock)所代立的，那哥耶馬還是那麼慎重(28)。史亨利說，當他再次用自己的血與那哥耶馬重立血盟時，那哥耶馬的代表「宣告無數的咒詛在我頭上，如果我一旦違約；而我的代表蘇斯(Susi)也不甘落後，請求眾神將我從沒聽過、凶狠的報復降給那哥耶馬，假如他敢稍微違背一點與布拉馬塔瑞(史亨利)所立神聖的、使他們合一，且永遠不可分離的兄弟之盟。」(30-31)

古羅馬歷史家泰西塔斯(Tacitus)描述在亞美尼亞人(Armenians)中某些血盟的例子，他們結盟最後都承認說：「神明是我們的見證人。」他繼續解釋道：「東方君主們的習慣是，一旦他們與別人結盟，他們會將右手握住，把大拇指用繩子纏在一起，並緊緊地打上一個結。然後，當血被擠到指尖時，輕輕一彈將血導出，輪流吮吸。用雙方的血將生命結合在一起，被他們認為是最神聖的約定。」(59-60)

古歷史學家希羅多德(Herodotus-紀元前五世紀希臘歷史學家，被稱為史學家之父)記錄在古塞西亞人(Scythians)中也有這樣的史實。(61-63)

世界各處訂立血盟的七個過程

1. 流無辜代罪者之血

我們已在前面五個目的的記述中，詳述古中國及世界各處流血的例証，在此不多贅述。我們看見在上帝與人之間立約，似乎總需要流替代犧牲的血；但在人與人之間立約，只需要從當事人，或他們的代表身上拿一些血。

2. 宣福禍誓

崔倫保記錄在馬達加斯加一次結盟儀式中詳細的誓言：「假如我們當中任何一方証實不忠於上帝或對方，讓我們日夜都滅亡。我們所立的是可畏的、神聖的約定……如果我們任何一方收回這項誓言的約定，讓他立時變成傻子，立時變成瞎子，讓這個約定變成他的咒詛，讓他不是人，讓他沒有繼承人……」(44-47)

3. 賜贈禮物是結盟表示友善的表現——立約人交換衣服、軍裝、或其他禮物

在非洲，結血盟時互換禮物有很多的記載。前往非洲拓荒宣教的李文斯敦博士稱血盟之禮為卡森迪(Kasendi)。「在描述血盟之禮時，李文斯敦說道：『結盟雙方的手握在一起，在這兩人握著的手上、胃部上、右臉上，以及額頭上各劃上一刀，並用草將少量的血從這些部位取來。從一方取來的血被放在一鍋啤酒裏，另一方的血放在另一鍋啤酒裏，然後他們喝對方的血……行此卡森迪儀式的原則是讓他們結成血親，並且必須告訴對方任何將至的災禍。當儀式結束時，互贈對方最貴重的禮物。』」(14;也看16, 25, 31-32)

美國土著印第安人「確立並象徵正式盟約的方式，是交換貝殼數珠帶(wampum)，這些貝殼數珠帶不僅是傳統性的禮物，也是結盟實際的記錄、表記，和提醒。」(326-328)

4. 設立結盟的記號作紀念

如上所述，土著美人交換貝殼數珠帶作為立約的禮物和表記。「貝殼數珠帶是盟約將人圈在一起連結的表記。」(327)「貝殼數珠帶普遍地象徵部族之間的盟約，它們不被一人所佩戴，而是神聖地被守衛在部族的儲藏處所。」(328)

在馬來列島(包括馬來人、巴布亞人—新幾內亞之土人、玻里尼希亞人)，「訂立血盟兄弟或發誓作終身朋友的儀式十分普遍。不管是在兩人之間，或多方之間，這些儀式的本質都一樣。立約的各方用刀劃手臂，將血收集在竹筒裏，並摻進杜松子酒...或棕酒。然後他們取來一小棵無花果樹，並從家中的聖堂(或村中的聖所—假如立的約是與大眾訂立的)拿來劍與矛。他們去到隔離的地點將無花果樹種下，旁邊插進聖劍與矛。在此處他們將酒血喝下，並互相對對方發誓效忠。然後他們將一個竹筒掛在無花果樹上，把剩餘的酒血倒在裏面，再各發誓說：『假如我不忠，不是真朋友，願血從我的口、耳、鼻中流出，正如從這竹筒中流出一般！』說話同時將竹筒底部戳破，讓其中的酒血流出。被血沾滿的無花果樹存留下來，並成長作為他們結盟的見證。¹⁰⁷」(53)

5. 共用盟約餐以強化情誼

崔倫保在《血盟》一書中，廣泛深入討論貫穿人類歷史，在全世界各處獻祭時血的重要性(147-190)。通常在用犧牲的血獻祭後，會共同進用盟約餐。這個作法透露出的觀念是「神人經由祭壇的血來交合，且神人經由在桌上共享被接納的祭物的肉來交通……」(169)我們發現在聖經裏「壇」(獻祭用)和桌(交通用)交換地使用(瑪拉基書1:7; 以賽亞書65:11)。因此「獻祭時使用的犧牲總是那些適合進食的動物，不論它們平時跟祭時是否准許被吃。適合作食物的，也適合當祭物。血賜一般生命，肉賜一般營養。」(181-182)「將獻祭與筵席聯想在一起是普世性的，血表示合一，進餐表示聯盟。」(350-355)

6. 結盟者得取新約名，象徵他成為新人

崔倫保記錄在印度、中國、波斯、秘魯、大溪地等處，人類試圖藉著獻血祭來與神聖者合一。似乎在敬拜者的一方，有一近乎普世性的習性，就是取用一神聖者的名字，作為自己名字的一部分。他們這麼做，是宣告自己成為敬拜對象家中的一份子。(356)

「在訂立友誼盟約時的交換名字，就好像交換身份一樣，是許多國家普遍的習慣。」其中一例是南美洲的阿拉可尼人(Araucanians)。在那裏，「作弟兄，或弟兄朋友的習俗叫作拉庫(Lacu)。它包括在立約雙方之間將一只羊羔切開，分成兩半，每一方必須將自己的一半

吃完，不管是自己一人吃，還是請人來幫忙吃，不准留下一點。禮物也在他們當中交換，且雙方交換名字。賜給(交換)名字在他們當中建立的關係，被認為與血一樣神聖，使他們雙方有義務服務對方，這層關係通常只在親戚之間才有。」(334; 也看335-336)

7. 後代子孫必須自己再續約，始得履行先輩所訂下的盟約

史亨利描寫他如何一次又一次地進入「與非洲各族人訂立血盟兄弟的約定。有時是流自己的血，有時讓他的隨從替他流血。」(20)一次，「法蘭克玻考克(Frank Pocock-史亨利的隨從)與卡普族人(Kampunzu)的首長立約，我們按這儀式的習俗交換禮物。」(22)法蘭克也與一位名叫伊斯的國王立約，並互換禮物。這次儀式中，「法蘭克的膀臂與伊斯的膀臂被刮了一小刀，有足夠的血將他們結合，形成不可分的弟兄盟。」(25-26)四年之後伊斯壯大成名，統管上剛果很大的區域。史亨利在那地區遭到危險與困難。他描寫幾年前所訂盟約的效力時說：「用血結盟是中非洲所知最強固的連結。法蘭克玻考克雖死了，但他立約的血流在伊斯的血管裏，因他的緣故，他的主人史亨利受到伊斯以兄弟之義歡迎…並被邀請用表示愛心的一連串新禮物，來重新証實他們之間的信約。」(27)這時，伊斯將他的權杖交給史亨利，使他所到之處都能向人表示他是伊斯的兄弟。史亨利與伊斯的關係在多年中屢經斷絕的壓力，最後，「在金塔墨(Kintamo)首長們急迫地催促下，要史亨利個人用血與那哥耶馬(Ngalyema-即伊斯)結盟，才終止了他們之間所有衝突的危險。」(30)

現在我們要從聖經的啓示，來學習血盟永恆的目的與屬靈的原則。聖經是唯一一本上帝藉著祂的聖靈超自然地啓示出來的書(提摩太後書3:16-17; 彼得後書1:19-21)，從其中學到的道理會令你訝異不已。從聖經中有關獻祭的教導，和上帝怎麼藉著天壇教導中國人，以及在世界各地藉著結血盟來教育其他種族的人時，我們可清楚看見這些必出自同一位真神。由於上帝保守聖經，不受任何人的毀損(詩篇12:6-7; 馬太福音5:18)，我們可由它的教導來識別天壇祭祀中上帝的本意。這些真理叫人驚訝！

聖經啟示血盟的真實意義與過程

上帝派遣聖潔的先知們，在聖靈引導下，寫下並解釋有關所有血盟的真正意義與永恆目的的啓示。這本聖經分成舊約與新約(耶利

¹⁰⁷ 請看以下《血盟》各頁有關結盟之表記與提醒的記載：326-331; 樹木 - 53, 165, 316-17; 七個石頭 - 62, 265-6; 手鐲或戒指 - 65-76。

米書31:31-33; 32:40; 希伯來書 8:6-13; 12:24; 加拉太書 4:24)。假如聖經劃分為兩約,那麼很明顯地,學習立約的事實,以及立約與人的關係,是明白聖經的入門。事實上,不明白血盟,就幾乎不可能全然理解或體驗我們與上帝之間深厚、親密,乃至於帶來生命改變的愛的關係。

聖經中「約」的定義

希伯來文「約」字 — *berith* — 的字源不是很確定。它可能來自 *barah*, 意為「吃」— 立約的過程之一是共同進餐; 它也可能來自 *birtu*, 意為「束縛或約束」— 結盟是將兩方或多方約束在一起。它也可能來自 *berit*, 意為「在...之間」— 一個約是兩方或多方之間的約定。聖經中,約這個詞經常與動詞「切割-cut」一起出現 — 血盟實際上是在一隻動物被劍或刀切開後才訂立的; 在聖經裏,「立約」按字意言,應是「切約」(創世記 21:27; 26:28; 撒母耳記上 18:3 等)。當耶穌死在十字架上時,一個新的永恆盟約在全能上帝與人類之間切開(約翰福音 19:34; 耶利米書 31:31-34; 32:40-42; 34:18)。接受基督為我們的罪代死,將我們與結盟的另一方 — 上帝,緊密地約束在一起。

聖經當中沒有一處,將血盟的全部過程完全解釋清楚,因血盟的意義與訂立過程是全球各處都明白的,所以不需要特意去解釋。然而,我們可以根據聖經中各種立約的記載,串連出一幅完整的圖畫。

我們將首先列出舊約中立血盟的目的與過程,與先前介紹中國立約的目的和過程一樣,好讓我們在這兩者之間作一比較。然後,我們再解釋這些盟約的細節與象徵,如何根據新約的記錄,達成它們終極、永恆的應驗。聖經說,上帝將耶穌賜給人類,作「眾民的約」(以賽亞書 49:8-12),基督應驗了上帝在舊約裏,與以色列國立約的每一個目的與過程,明白了它們能改變你的一生。

聖經啟示訂立血盟的五個目的

1. 在聖經中,結盟在敵對雙方之間達成和平

舊約例証:雅各與拉班在創世記 31:44-54 所訂立的是互不侵犯的約定。他們一起獻祭(54節)、發誓(49-52節)、吃飯(54節),並呼求上帝作他們的見證(49、53節)。

新約的應驗:聖經教導我們,上帝用十字架上所切立永遠的新約,「藉著基督使我們與祂和好,又將勸人與祂和好的職份賜給我們」(哥林多後書 5:18)。上帝要每個人經由祂的兒子耶穌基督,來敬拜祂,並與祂和好、相交。

「惟有基督在我們還作罪人的時候為我們死,上帝的愛就在此向我們顯明了。現在我們既靠著祂的血稱義,就更要藉著祂免去上帝的忿怒。因為我們作仇敵的時候,且藉著上帝兒子的死,得與上帝和好,既已和好,就更要因祂的生得救了。」 (羅馬書 5:8-10)

「你們從前遠離上帝的人,如今卻在基督耶穌裏,靠著祂的血,已經得親近了。因祂使我們和睦,將兩下合而為一,拆毀了中間隔斷的牆……因為我們兩下藉著祂被一個聖靈所感,得以進到父面前。」

(以弗所書 2:13-14, 18)

2. 在聖經中,結盟聯合軍隊作戰與防衛

舊約例証:立約的盟友在被攻打時會互相幫助防衛。約拿單在與大衛結盟時,將他的劍與弓交給大衛就有這象徵意義(撒母耳記上 18:3-4, 大約紀元前 1060 年)。

當我們進入與上帝結血盟的關係中,祂就保證作我們的盾牌(保護者—創世記 15:1)。在舊約中,以色列人若履行與耶和華所立盟約的責任,在被強敵攻打時,上帝會親自來幫他們抵禦(歷代志下 20 章的約沙法王;歷代志下 26:5-8 的烏西亞王;歷代志下 32:15-22 的希西家王)。同樣地,當君王拜偶像時,上帝會把他們交在仇敵手中(歷代誌下 28:1-5 的亞哈斯王)。公義又憑己意行事的上帝掌控人類的歷史(羅馬書 1:18)。

新約的應驗:在基督裏,上帝已將祂的屬靈軍備賜給信徒(以弗所書 6:11),現在我們能夠打勝敵人撒旦和鬼魔(以弗所書 6:12-13),因「我們爭戰的兵器,本不是屬血氣的,乃是在上帝面前有能力,可以攻破堅固的營壘」(哥林多後書 10:4)。我們可以「靠著羔羊的血」勝過撒旦(約翰福音 1:29; 啟示錄 12:9-12),那永恆盟約的血確保我們在天上的永生(希伯來書 13:20)。

3. 在聖經中，結盟保護弱小的一方

舊約例証：基遍人與約書亞立約，是因為他們國家弱小，希望得到以色列人的保護(約書亞記9:1-20)。後來他們遭到五王聯軍的攻打(約書亞記10:1-4)。雖然以色列人被騙與他們立約，以色列人還是有義務援助基遍人(約書亞記10:6-10，大約紀元前1400年)。

新約的應驗：因著基督在十字架上的犧牲，上帝在基督裏與人類切立新約(哥林多前書11:25-26;哥林多後書5:19)，保護我們不受屬靈敵人的侵害。上帝主動發起與人立約的意願是因為「從來位分大的給位分小的祝福，這是駁不倒的理」(希伯來書7:7)。

我們人有許多弱點，為了現今與將來永遠的益處，我們應該選擇與上帝結盟，能夠「靠著主，倚賴祂的大能大力，作剛強的人」(以弗所書6:10)。污鬼邪靈不能侵犯我們(啓示錄12:9-12)。一旦上帝是我們的保護者，我們就不需懼怕憤怒的神明、污靈，或其他任何靈界的勢力(創世記15:1)！「耶和華是我的亮光，是我的拯救，我還怕誰呢？耶和華是我性命的保障，我還懼誰呢？」(詩篇27:1)。

4. 在聖經中，結盟鞏固堅強的友誼

舊約例証：撒母耳記上18:1-4(以及20:8-23)記載大衛與約拿單訂立的盟約是一個友誼的盟約，其效力一直延續到他們的子孫後代(撒母耳記上20:15)。

血盟最大的好處，是與全能的上帝建立永遠的朋友關係。亞伯拉罕通過獻上「一隻三年的母牛，一隻三年的母山羊，一隻三年的公綿羊，一隻斑鳩，一隻雛鴿」與上帝建立血盟的關係(創世記15:1-18)，然後，他被稱為上帝的朋友(以賽亞書41:8;雅各書2:23)！希西家王也與上帝立約，成為朋友(歷代志下29:10)。

紀元前878年，耶何耶大帶領以色列人與上帝立約，要作屬上帝的百姓，他們打碎偶像的祭壇，以及眾偶像(列王記下11:17-18)；亞撒王在紀元前950年亦如此行(歷代志下15:8,12-15)¹⁰⁸。

新約的應驗：當我們與上帝建立血盟的關係，成為祂的朋友之後(約翰福音15:14-15)，我們必須全然放棄與假神或偶像的來往。

「上帝的殿和偶像有什麼相同呢？因為我們是永生上帝的殿，就如上帝曾說，『我要在他們中間居住，在他們中間來往，我要作他們的上帝，他們要作我的子民。』又說，『你們務要從他們中間出來，與他們分別，不要沾不潔淨的物，我就收納你們。我要作你們的父，你們要作我的兒女。』這是全能的主說的。『親愛的弟兄啊，我們既有這等應許，就當潔淨自己，除去身體靈魂一切的污穢，敬畏上帝，得以成聖。』」

(哥林多後書6:16-7:1)

5. 在聖經中，違約會有嚴重的後果

舊約例証：雖然約書亞和以色列人被基遍人欺騙，和他們立了約，但約書亞和以色列人仍須遵守盟約，不得違背或破壞誓言。約書亞說：「我們已經指著耶和華以色列的上帝向他們起誓，現在不能害他們。要如此的待他們，容他們活著，免得有忿怒因我們所起的誓臨到我們身上」(約書亞記9:3-9, 14-20，特別是19, 20節)。當掃羅王違反了與基遍人立的約，並殺了他們，可怕的咒詛就降臨到他的家族(撒母耳記下21:1-7)。這證明全能公義的上帝掌管人類的歷史。

在上帝的眼中，婚姻是一個血盟。祂設計人體的構造，讓夫妻在完婚之夜流血立約(瑪拉基書2:14)。違背婚約而不忠於婚姻的人，將為自己帶來嚴重的後果，特別是財務的短缺(瑪拉基書2:13-16)。我們也必須留意，因經上警告我們說：「弟兄們，你們要謹慎，免得你們中間或有人存著不信的惡心，把永生神離棄了。總要趁著還有今日，天天彼此相勸，免得你們中間有人被罪迷惑，心裡就剛硬了」(希伯來書3:12-13)。

新約的應驗：新約希伯來書的作者寫道：「人干犯摩西的律法，憑兩三個見證人，尚且不得憐恤而死。何況人踐踏上帝的兒子，將那使他成聖之約的血當作平常，又褻慢施恩的聖靈，你們想，他要受的刑罰該怎樣加重呢？因為我們知道誰說，伸冤在我，我必報應。又說，主要審判他的百姓，落在永生上帝的手裏真是可怕的。」(希

¹⁰⁸ 孫中山先生也曾打碎偶像。

伯來書10:28-31;也看6:4-6; 2:1-2)上帝和聖經裏的真神是同一位，祂要求每人信守自己的話(民數記30:2;馬太福音12:36-37)。

聖經啟示訂立血盟的七個過程

1. 流完美祭牲的血

舊約例証：訂立血盟總是要有一隻代罪的犧牲。有時候祭牲要被劈成兩半。這兩半對放在地上，立約的雙方在兩半祭物中間一起走八字形，然後回到中央來發誓(創世記15:10-17，耶利米書34:18)。

聖經明確地說，血代表生命：「一切活物的血，就是他的生命」(利未記17:11,14)。所有的祭物裏裏外外都需是完美無瑕的，所以血所代表的，是完美的生命(利未記1:3,6-10;民數記 6:14;出埃及記12:5)。

新約的應驗：耶穌所流的血，代表祂替人類向上帝獻上完美的生命—「乃是憑著基督的寶血，如同無瑕疵無玷污的羔羊之血」(彼得前書1:19)；且是一次並永遠地獻上—「何況基督藉著永遠的靈，將自己無瑕無疵獻給上帝，祂的血豈不更能洗淨你們的心，除去你們的死行，使你們事奉那永生上帝麼？」(希伯來書9:14及全9章)。

血被認為是神聖的：我們必須以謹慎敬畏的態度來處置(利未記17:11-14; 使徒行傳15:20；希伯來書10:29)。

耶穌的血是神聖的，因為祂身上流的是上帝道成肉身的血(使徒行傳20:28;希伯來書10:29-30)。這是全世界最寶貴的，有足夠的價值將人類從所有的罪污中贖出來(彼得前書1:19；約翰福音1:29；羅馬書：5:9-10；以弗所書1:7)。

以色列人在會幕和聖殿中的獻祭，只提供了和上帝暫時的溝通與和好。但耶穌基督的寶血，使我們永遠與上帝和好。耶穌在十字架上的流血受死，一次永遠地救贖了我們。「乃是憑著基督的寶血，如同無瑕疵、無玷污的羔羊之血。基督在創世以前是預先被上帝知道的，卻在這末世才為你們顯現」(彼得前書1:19-20；也看羅馬書3:25；以弗所書2:13-14)。

2. 宣福禍誓

舊約例証：立約各方在兩半對放的祭牲中間面對面站著，向上天舉手，將手握在一起宣誓。這個誓言可能包括背約的咒詛，守約的祝福，和設立盟約的目的(創世記15:6-18；21:23-27；22:16-18)。聖經申命記中有兩大地方詳細描述以色列民族違背與上帝訂立的盟約會帶來的咒詛(申命記27:5-26；28:15-45)；但如果他們信守與上帝所立的約，他們就會得到上帝所應許的難以置信的祝福(申命記28:1-14)。

崔倫保在《血盟》一書中記錄，現代人用握手來表示遵守諾言，可能起源於歃血結盟與發誓的背景。上帝用同樣的象徵來表明祂與以色列人立盟約時的約束力。聖經說：「耶和華指著自己的右手和大能的臂膀起誓…」(以賽亞書62：8)聖經裏翻譯成「起誓swear」的詞，其原意是「舉起〔手〕」，(希伯來文為- nasa[yad]) 這詞在出埃及記6:8，民數記14:30用在上帝身上；在以賽亞書3:7用在人身上。

新約的應驗：當基督為人類的罪死在十字架上，上帝與人所立新約中的祝福和咒詛，就清楚地啟示出來了。約翰福音3:16-18說：

「上帝愛世人，甚至將祂的獨生子賜給他們，叫一切信祂的，不至滅亡，反得永生。因為上帝差祂的兒子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因祂得救。信祂的人，不被定罪。不信的人，罪已經定了，因為他不信上帝獨生子的名。」

只有耶穌能把人從犯律法的咒詛中拯救出來(參加拉太書3:13; 馬太福音25:41-46)。

3. 互贈禮物是訂立血盟的重要程序 -交換衣服、武器、或其他禮物

舊約例証：立約雙方經常會互贈衣服、武器、或其它禮物(創世記21:27，24:42-58；以賽亞書49:18，61:10)。他們互贈軍服，用此表示彼此軍隊和軍事力量的相互支持。上帝在創世記十五章一節告訴亞伯拉罕這些話時，他就是這樣理解的—「你不要懼怕，亞伯拉罕，我是你的盾牌，必大大地賞賜你。」當一個人與獨一全能真神進入血盟關係時，他該有多大的平安呢！

新約的應驗：聖經也告訴我們，當耶穌在十字架上為人類切立了新約後，「祂升上高天的時候，擄掠了仇敵，將各樣的恩賜賞給人」(以弗所書4:8)。聖經在立血盟的描述中，用了很多軍事的術語，好比

作為新約的信徒，我們要「戴上光明的兵器」(羅馬書13:12)；由於在我們四周屬靈爭戰的真實，保羅警戒我們要「靠著主，依賴祂的大能大力，作剛強的人。要穿戴上帝所賜的全副軍裝，就能抵擋魔鬼的詭計」(以弗所書6:10-11)。與上帝進入立約關係的信徒不必畏懼邪靈的侵害。

上帝用換穿軍裝來傳達屬靈的真理，祂勉勵我們「要脫去從前行為上的舊人，這舊人是因私慾的迷惑漸漸變壞的。又要將你們的心志改換一新，並且穿上新人，這新人是照著上帝的形像造的，有真理的仁義和聖潔」(以弗所書4:22-24；歌羅西書3:9-10)。我們必須「披戴主耶穌基督，不要為肉體安排，去放縱私慾」(羅馬書13:14)。基督「以拯救為衣給我穿上，以公義為袍給我披上，好像新郎戴上華冠，又像新婦佩戴妝飾」(以賽亞書61:10)，這是多麼美善啊！

4. 選擇立盟記號

舊約例証：通常立約人會設立特殊的標誌，作為盟約的特殊關係的提醒。有時他們會種植一棵或幾棵樹，作為立約的紀念(創世記21:27,33)。有一次亞伯拉罕在立約時，分出七隻母羊羔，作為交換盟約的「見證」(創世記21:30)；亞伯拉罕與上帝立約時，割禮是立約的記號(創世記17:10-13)。當雅各和拉班立約時，他們堆起了石堆，作為立約的見證(創世記31:44-48)。

新約的應驗：新約的立約記號是舊約割禮屬靈意義的實踐——心裏的割禮——「你們在祂裏面，也受了不是人手所行的割禮，乃是基督使你們脫去肉體情慾的割禮」(歌羅西書2:11；羅馬書2:29)。全世界的人都認識十字架是基督徒與上帝立約的標誌(加拉太書6:12,14)。浸禮也是當眾承認一人已進入與耶穌基督立約的關係(羅馬書6:3-4；加拉太書3:27)。

5. 共用盟約餐

舊約例証：共進盟約餐是聖經中立約的重要過程。以撒和亞比米勒(創世記26:26-31)，雅各和拉班(創世記31:44-54)，都在互相切約後共同進餐。當上帝與以色列人在西乃山訂立盟約時，摩西與長老們上了山，在上帝面前共進盟約餐(出埃及記24:1-11，特別是8-11節)！獨一真神上帝願意和他的子民共同進餐(啟示錄3:20；以賽亞書25:6；申命記14:23)。

新約的應驗：我們從上帝在聖經特殊的啟示中，知道耶穌基督在靈意上成就了盟約餐中餅和杯的意義(約翰福音6:32-35)。耶穌說：「我就是生命的糧。到我這裏來的，必定不餓，信我的，永遠不渴」(約翰福音6:35)。耶穌又說：「人若渴了，可以到我這裏來喝，信我的人，就如經上所說，從他腹中要流出活水的江河來」(約翰福音7:37-38；約翰福音4:10,14；以弗所書5:18)。耶穌設立了主餐，象徵我們在靈裏與祂的結合。主餐的餅象徵祂的身體，杯內盛的葡萄汁象徵祂的血(馬太福音26:26-29；馬可福音14:22-25；路加福音22:17-20；哥林多前書11:23-25)。

在聖餐桌前遵守合適的禮節，就如同在天壇獻祭時與上帝共進美餐一樣重要。上帝在聖經裏說：「所以，無論何人，不按理吃主的餅，喝主的杯，就是干犯主的身、主的血了。…因為人吃喝，若不分辨是主的身體，就是吃喝自己的罪了」(哥林多前書11:27,29)。

婚禮之後的筵席也象徵盟約餐，因婚姻在上帝眼中是盟約。有一天信主的人(新婦)要與耶穌一起享用羔羊的婚筵(啟示錄19:7-10)。

6. 立約新名，象徵成為新人

舊約例証：有時在立約之後，立約人被賜予盟約之新名。這種作法在婚約中是非常普遍的，通常妻子會冠以夫姓。當上帝與亞伯蘭和撒萊建立血盟關係時，上帝賜他們新的名字。亞伯蘭的意思是「尊貴的父親」，而改名為「亞伯拉罕」，意思是「多國之父」。上帝也將撒萊的名字改成撒拉(創世記17:5,15)。其實，耶和華上帝將祂自己名字的一部分給了他們(Jehovah當中的ah-Abram變成Abraham，Sarai變成Sarah)。舊約中許多自認與耶和華上帝有結盟關係的父母，在為孩子取名時加上耶和華的名，好比彌迦(Micah)意為「有誰像耶和華」，撒迦利亞(Zechariah)意為「耶和華記念」，約書亞(Joshua[h])意為「耶和華是救恩」。

這種情況在中國不一樣，因中國人用最崇高的「上帝」(頭銜)來稱真神，並不知道真神的名字。經常向上帝獻祭的君主最終獲得上帝名稱的一部分——帝，作為他們自己的頭銜。「帝」的頭銜原本是諡號，是君主死後才加封的，而且是人追加的，不是上帝賜的。

新約的應驗：信徒被稱為基督徒披戴了基督的名字，取用祂的名字象徵我們「與上帝的性情有分」(彼得後書1:4；哥林多後書3:18)。假如我們成為在「基督裏新造的人」(哥林多後書5:17)，我們就必須在日常生活中彰顯基督的品格(加拉太書 2:20；羅馬書8:29)。耶穌也應許在建立祂永恒的國度時，賜給每一個信徒新的名字(啓示錄2:17；3:12)。我們的新名將榮耀地表達與耶穌面對面而變成的新人的模樣(約翰一書3:2-3)。

7. 後代子孫必須自己再續約，始得履行先輩所訂下的盟約

舊約例証：一旦前輩立了約，盟約雙方的下一代要決定他們自己是否仍繼續他們先祖訂下的盟約(創世記17:7-8)。就以色列人來說，每一個男丁都經由割禮，進入亞伯拉罕與上帝訂立的約(創世記17:14)。亞伯拉罕與亞比米勒訂約(創世記21:22-33)之後，另一位亞比米勒、亞戶撒、和非各與以撒立約(創世記26:26-31)，這個約是重新訂立亞伯拉罕從前與第一位亞比米勒立的約。

聖經記載了一位名叫米非波設的年輕人，差點失去他父親與大衛王所立盟約中的祝福。他是約拿單的兒子，掃羅王的孫子¹⁰⁹。生在王族家庭的他因為摔倒而成為瘸腿(撒母耳記下4:4)。身為掃羅的後裔，他的家族受到殺死基遍人的咒詛，但因父親約拿單與大衛王立的約而獲救(撒母耳記下21:1-2；21:6-7)。他許多年都因懼怕而到處躲藏，因他不知父親與大衛所立的約。最後，大衛王主動召見米非波設，賜給他尊位，讓他每天與王同席吃飯(撒母耳記下9:5-7)。他因著先人所立的血盟，得享榮耀的產業(撒母耳記下9:9-11)。

新約的應驗：以上米非波設故事的喻意，可以應用到每一位殘缺的罪人身上。我們每一個人可以通過耶穌基督，與上帝建立血盟關係。有多少人因為墮落到罪中而「瘸腿」(羅馬書5:12)？有多少人不知道耶穌基督在十字架上流血，為人類立了血盟，而活在恐懼中(希伯來書2:14-15)？有多少人接受了上帝的邀請，與祂同坐在高天的尊位上(以弗所書2:4-7)？又有多少人因為從來沒有接受萬王之王耶穌基督新約的邀請，而不能與主同席吃飯(馬太福音11:28-30)？

真理之繩編織出的救贖圖案

中國祭祀的作法，世界各地在過往歷史中結盟的儀式，與聖經對獻祭完整的啓示的配合，真是奧妙極了！上帝用如此戲劇性的祭禮，教導我們永恆的原則，帶領中國人至終經由耶穌基督在十字架上流血而設立的新約，找到永生。

「在古時以及聖經中，血代表生命是一普及的概念(利未記17:10-14)；賜血就代表賜生命；接受血表示接受生命；將血交溶代表性情的交融；而神-人藉血來交溶，是神-人藉神聖祭物的肉來交融的基礎。」¹¹⁰

在中國以及聖經中，血盟象徵性的禮節指出人的屬靈性情與上帝的性情結合的可能性。這些象徵只是「未來之事的影子」(歌羅西書2:17)。現在人們可以經由相信耶穌基督，與上帝聯合，在靈裏與上帝合一(哥林多前書6:17)。與上帝親密地合一是一個榮耀的奧秘(以弗所書5:30-32；2:13,18)。

《禮記》告訴我們：「禮之所尊，尊其義也。」(譯文：禮之所以值得尊重，是因禮所包涵的精微之理值得尊重。)¹¹¹ 我們必須明白在祭祀中人的目的與上帝的目的的區分。從人的角度來衡量，祭禮的踐行穩固了各朝代所冀望政治與社會的安定，以及敬、孝、仁、忠等德性的培養；但在人的目的之上，最被尊崇的上帝卻藉著某些祭祀的踐行，教導人類，並為人類安排祂永恆的救贖計劃。這類的祭祀我們稱它們為將來更大、要實現的真理的「影子」或「預表」。

為何在中國四千年的歷史中不斷重覆祭祀的禮？

這個答案聖經有明確的解釋，上帝告訴我們為什麼：「這些事連那飲食和諸般洗濯的規矩，都不過是屬肉體的條例，命定到振興的時候為止。但現在基督已經來到，作了將來美事的大祭司，經過那更大更全備的帳幕，不是人手所造，也不是屬乎這世界的」(希伯來書9:10,11)。「因律法既是將來美事的影兒，不是本物的真像，總

¹⁰⁹ 看撒母耳記下4:4；9:1-13；19:24-30；21:7

¹¹⁰ 崔倫保Trumbull, 《血盟》*The Blood Covenant*, 209。

¹¹¹ 《新譯禮記讀本》，376。

不能藉著每年常獻一樣的祭物，叫那近前來的人得以完全」(希伯來書10:1)。

如果這些祭物可以使人在上帝面前完全，那麼他們早就不需再獻祭了。但祭物的一獻再獻，每次提醒我們人的不完全，和罪是多麼可怕與煩重，罪使我們與上帝分離(希伯來書10:3；9:22)。「公牛和山羊的血，斷不能除罪」(希伯來書10:4)，但耶穌是上帝所喜悅、所接納的最終完全的祭物。在中文文字中我們看見，沒有羊就無法稱義(義—羊+我)，沒有上帝的羔羊就沒有真正的平安與幸福(祥—上帝+羊)。

天壇祭天儀式及其神聖象徵意義

在尋根系列第二本「上帝是誰」小冊中，我們從中國古經、中國歷史，與現代辭典的記錄，指出上帝(或天)毫無疑問與基督徒所愛戴敬拜的耶和華、耶穌是同一位真神。倘若上帝與聖經所啓示的真神是同一位，那我們可以期待祂在中國歷史中的作為所使用的屬靈原則，與祂在以色列國所啓示的屬靈原則是一樣的。由於中國在天壇保存了君主對上帝獻血祭的敬拜，我們從其中仍能發現許多關於永恆救恩的屬靈真理，我們相信這些都是上帝所設計的。

從世界各處訂立血盟的史實，我們更能瞭解在天壇獻祭所顯示的基本屬靈信息。這些血祭與聖經—上帝的話語，均有如此相近相同的記錄，讓我們可以確切地看見這些古老的象徵與目的，如何最終在主耶穌基督被釘十字架而得應驗。

古代人並不完全明瞭上帝所要詔告他們的啓示，因為「論到這救恩，那預先說你們要得恩典的眾先知，早已詳細的尋求考察。就是考察在他們心裏基督的靈，預先證明基督受苦難，後來得榮耀，是指著什麼時候，並怎樣的時候。他們得了啓示，**知道他們所傳講的一切事，不是為自己，乃是為你們。**那靠著從天上差來的聖靈傳福音給你們的人，現在將這些事報給你們，天使也願意詳細察看這些事」(彼得前書1:10-12)。「耶和華與敬畏祂的人親密，祂必將自己的約指示他們」(詩篇25:14；申命記29:29)。行之有年的祭天大典，對

那時候禮拜的人來說，是依循舊例，照做不誤；我們卻有更大的恩典，得知其中的精義。

以下我們根據1999年北京天壇所展示祭天的儀程，將之分成三部分簡短記述，並根據《大明會典》第八十二卷的記錄，加進歌曲與禱文。每個朝代與每位帝王對祭儀多少有些改變，但大致不會相去太遠。期望能夠獲得更多資訊的讀者可上網www.shangti-research.org找尋，在此網址你可詳細閱讀祭天儀程與聖經舊約與新約的對照解釋。英文的翻譯可參考理雅各所著《中國人對上帝與神靈的看法》(James Legge's *Notions of the Chinese Concerning God and Spirits*), 以及約翰羅斯所著《中國原本的信仰》(John Ross' *The Original Religion of China*)。

天壇祭天儀程

第一部分 祀前的準備 (1 - 20)

- | | |
|---------|---|
| 1. 篩選牲只 | 祀前三個月，禮部堂官太常寺官員到京師外挑選犢牛等牲品 |
| 2. 樂舞演練 | 祀前四十天開始，樂舞生執事生到天壇神樂署凝禧殿演練、走位，每逢三六九日合練 |
| 3. 看牲視牲 | 祀前五日，欽定親王到犧牲所察看牲只 |
| 4. 搭鋪棕荐 | 祀前三日，搭幄次設供案 |
| 5. 宰打牲只 | 祀前一日，犧牲所所軍將犧牲趕入宰殺亭，禮部堂官在犧牲所舉行殺牲禮後宰殺牲只 |
| 6. 恭迎銅人 | 祀前三日，皇帝開始齋戒，由禮部堂官在齋戒處設手持齋戒牌的銅人，提醒皇帝虔心敬戒 |
| 7. 沐浴齋戒 | 皇帝於紫禁城齋戒二日，天壇齋宮齋戒一日，齋戒期間不理刑名，不飲酒，不食葷等 |

8. 百官陪齋 陪祀百官提前三日在各自衙門齋戒
9. 閱視祝板 祀前二日，皇帝在太和殿審閱祝文，察看玉帛、香等祭品，然後由鑾儀衛用龍亭將祝文和玉、帛、香等送天壇神庫存放
10. 駕出午門 祀前一日巳時(上午十時)，皇帝在大駕鹵簿簇擁下出紫禁城前往天壇，百官在午門外跪送皇帝
11. 御駕昭亨 皇帝至天壇昭亨門下玉輦乘禮輿到皇穹宇，為皇天上帝及列祖列宗上香恭拜
12. 瞻視壇位 再由皇穹宇到圓丘瞻視壇位陳設
13. 察驗牲只 再到神庫、神廚察驗祭祀的供品和宰殺的牲只
14. 御駕齋宮 一切完畢，皇帝到達齋宮，百官在宮外迎駕
15. 三薰三浴 齋戒時，皇帝用香液水沐浴，潔身淨心，以示對上帝的尊崇
16. 百官陪齋 第三天齋戒時，陪祀百官在天壇附近的廟宇、小店住下，或在天壇西門外至永安門內搭起帳蓬住守
17. 夜半明燈 夜半子時，執事人員將祭祀燈光點燃
18. 陳設祭品 執事人員將神廚內供品送至壇上，迎神亭陳列於皇穹兩側，等待祭祀時刻來到
19. 呈報時辰 日出前七刻(四點一刻)，由欽天監太常寺堂官將時辰奏折放入齋宮時辰亭，再由總管太監取出呈達皇帝
20. 皇帝出駕 皇帝身著祭服，乘禮輿出齋宮，后改乘玉輦，在前由十大臣導引下，親臨祭壇

第二部分 齋宮鳴鐘，典禮開始(21-43)

21. 齋宮鳴鐘 皇帝出宮，齋宮即開始鳴鐘，告誡陪祀官、執事人員各就各位，各司其職
22. 燔柴舉火 鳴鐘同時，燎工點燃燔柴爐火
23. 敬送神版 聽到鐘聲後，禮部堂官將皇天上帝和列祖列宗神版恭請入迎神亭內，鑾儀衛校尉將神亭抬送圓丘台
24. 具服候駕 皇帝到具服台幄次內等候神版奉安完畢，各項陳列就序，在金盆內盥手，以示潔淨
25. 臨壇行禮 皇帝拜位幄次設於圓丘二層正南位置，皇帝在此靜候大典開始
26. 贊引迎神 **第一項儀程** 贊引官唱贊《燔柴迎帝神》

樂奏〔中和之曲〕——根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「于昔洪荒之初兮，混濛，五行未運兮，兩曜未明，其中挺立兮，有無容聲，神皇出御兮，始判濁清，立天立地人兮，群物生生。」(此禱文讚美上帝創造天地、萬物，與人的奇妙大工。)

27. 騂犢升爇 燎工將一整只犢牛置於燔柴爐口
28. 瘞埋毛血 敬獻上帝的犧牲的毛血埋在瘞坎裏
29. 樂奏始平 唱樂官高唱《樂奏始平之章-〔元和之曲〕》，由 73 人組成的中和韶樂樂隊開始奏樂，鐘鼓齊鳴，氣勢非凡

根據《大明會典》，以下的禱文首次於嘉慶皇帝第十七年獻給上帝，同時宣佈皇帝以前對上帝尊稱為「昊天上帝」，改為「皇天上帝」。

「帝辟陰陽兮造化張，神生七政兮，精華光，圓覆方載兮，兆物康，臣敢祇報兮，拜薦帝曰皇。」(此禱文繼續讚美上帝的創造大能。)

30. 上香行禮 皇帝到上帝位前，一上描金龍沉柱香，三人上奉瓣香，然後依次到列祖列宗神位前行禮

31. 敬獻蒼璧 **第二項儀程**
皇帝將圓型蒼璧敬獻給皇天上帝，這是祭天禮儀的重要標誌

32. 恭奠製帛 之後依次將奉先製帛敬獻給列祖列宗

樂奏〔休和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「帝垂听兮，義若親，子職庸昧兮：無由申，冊表荷鑑兮：泰號式尊，敬陳玉帛兮：燕賀洪仁。」(此禱文說明上帝是父親，皇帝以兒子的身份來尊崇祂，獻禮給祂。)

33. 抬送犢牛 乾隆七年前，鑾儀衛校尉將犢牛從神庫經臨時搭起的走牲棚抬送到壇上，乾隆七年後免去抬送的程序

34. 進俎澆湯 **第三項儀程為進俎**
澆湯官手捧湯壺向俎牛身上澆灌熱湯，一時淑氣四溢，以饗上帝祖宗

樂奏〔豫和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「大筵弘開，懽聲如雷，皇神賜享，臣衷涓埃。大鼎炮烹，肴饍馨載。帝歆兮，兆民之福，臣感恩兮，何如幸哉。」(此禱文說明向上帝獻上俎湯，並感謝上帝的恩德。)

35. 敬酒初獻 **第四項儀程**
司爵官將醴酒奉給皇帝，皇帝將酒舉獻於皇天上帝位前，武功舞起

樂奏〔壽和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「大高降恩鑒，微情何以承，臣愚端拜捧瑤觥，堅壽無極并。」

(此禱文說明向上帝獻上醴酒，並表達皇帝對上帝的忠誠。)

36. 閱讀祝文 獻給上帝的酒陳放在供案後，樂舞停止，讀祝官讀祝文後，樂奏舞起，皇帝依次為列祖列宗敬酒

樂奏〔景和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「帝皇立命兮，肇三才，中分民物兮，惟天偏該，小臣請命，用光帝陪，庶永配於皇穹哉。」(此禱文再次說明上帝創造天、地、人，並在天之下放置人與物，並請求上帝光照，使皇帝能侍立在祂面前。)

37. 敬酒續獻 **第五項儀程**
皇帝將第二爵醴酒獻給上帝，然後依次獻給祖先，文德舞起

樂奏〔太和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「群生總總兮，悉蒙始恩，人物盡囿兮，於帝仁，群生荷德兮，誰識所從來，於惟皇兮，億兆物之祖真。」
(此禱文說明上帝是萬物的原始，並歌頌上帝的仁愛。)

38. 敬酒終獻 **第六項儀程**

樂奏〔永和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「寶宴弘，玉几憑，瓊液陞，樂舞翔，協氣凝，民物初，臣衷蹇蹇兮，報無能。」(此禱文表達對上帝的請宴，和諧喜樂的氣氛瀰漫，但皇帝的心擔憂自己無法盡他的職責。)

39. 撤饌歸璧 **第七項儀程**
執事人員將饌盤內供品從壇上撤下，送至燔柴爐

樂奏〔咸和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「太奏既成，微誠莫傾，皇德無京，陶此群生，巨細幪幪，刻小臣之感哀兮，罔罄愚情，實弘涵而容賜曲兮，納生成。」
(此禱文向上帝表達奉獻的誠意，並說明上帝是仁德的陶匠，造作群生，並賜人無限的仁愛、生命，與富足。)

40. 敬送帝神 **第八項儀程**
執事人員將玉帛、祝文等撤下，送至燔柴爐

樂奏〔清和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「禮詆冊薦兮，皇神垂享，萬舞畢舉兮，九成已行，帝賜洪庥兮，大我家慶，金鳴玉振兮，聲鏗鏘，群僚環佩兮，響玎璫，神人交賀兮，贊帝皇，寶稱泰號兮，曷有窮量，永固高厚兮，宰御久常，微臣頓首叩首兮，攸沐恩光。」(此禱文向上帝告明祭典各項程序已完成，並謙恭地頌讚上帝的權能與恩光。)

41. 焚燒祭品 所有獻給上帝及列祖列宗的供品分別送入燔柴爐及燎爐內焚燒，以示虔誠

42. 燔柴望燎 **第九項儀程**
皇帝站在望燎位上行注視禮，執事人員將祝文、供品、和帛放入爐內焚燒，霎時煙火沖天，歆馨蕩空，充滿了對上帝的虔誠，對祖宗的尊崇

樂奏〔熙和之曲〕— 根據《大明會典》此時獻上以下禱文：
「瑤簡拜書兮，泰號成，奉揚帝前兮，資離明，珍幣嘉肴兮，與祝誠，均登巨焰兮，達玄清，九垓四表兮，莫不昂脞，庶類品彙兮，悉慶洪名。」(此禱文告明向上帝獻上的絲綢與佳肴，藉火焰將它們傳達到上帝面前，地上萬物皆歡慶上帝的大名。)

43. 具服更衣 皇帝在具服台內更換祭服
樂奏〔禮成〕

第三部分 禮成回宮(44-47)

44. 聖駕回鑾 皇帝乘禮輿出昭亨門，然後換乘玉輦回宮
樂奏〔護和之曲〕，送皇帝回宮
45. 午門迎駕 大駕鹵簿回到紫禁城，百官在午門外跪迎聖駕
46. 冬至慶宴 慶祝祭天大典完成，皇帝在紫禁城內大宴百官及四夷朝使

47. 詔告天下 讀詔官在天安門上朗讀詔書，大赦天下

摘 述

我們可以根據以上祭天大典所唱之歌的歌名，看出血盟的主要目的，為要從上帝得平安，這些歌名在清朝的祭典中多數仍被保留。這些歌曲的名字都包含「和」字：中和，元和，休和，豫和，壽和，景和，太和，永和，咸和，清和，熙和，與護和之曲。

祭天大典以皇帝回到紫禁城，由讀詔官在天安門(天上來的平安)宣讀大赦詔書為終了(47)! 這個藉著獻血祭得來的平安與赦罪是多麼難得啊! 它們是用金錢買不到的! 惟有藉著謹慎小心地遵守獻祭的每一步驟與細節，才可獲得。聖經也指明上帝有祂定規的方法，讓人來接近祂，並清楚地說耶穌是道路、真理，與生命，若不藉著祂，沒有人可到父面前去(約翰福音14:6)。今天，上帝要經由耶穌，把這赦罪、奇妙、出人意外的平安賜給我們。曾經在舊約、舊時代裏只是表像的文詞與禮儀，現在被我們在耶穌所立的新約裏實際來體驗。「我們既因信稱義，就藉著我們的主耶穌基督，得與上帝相和。我們又藉著祂，因信得進入現在所站的這恩典中，並且歡歡喜喜盼望上帝的榮耀」(羅馬書5:1-2)。「除祂以外，別無拯救，因為在天下人間，沒有賜下別的名，我們可以靠著得救」(使徒行傳4:12)。

以上步驟就是天壇祭天的大致描述，讀者從其中不難看出牛、血、酒、樂、舞、祈禱(祝文)、祭品等在祭天大典中的重要性，以及祭天之後享有的歡喜與赦免。這些全在基督的救恩，以及基督徒對上帝的敬拜中，得到終極而圓滿的實踐。

「耶和華發明了祂的救恩，在列邦人眼前顯出公義。」
(詩篇98:2)

「上帝啊，你是我的上帝，我的王，人已經看見你行走，進入聖所。歌唱的行在前，作樂的隨在後，都在擊鼓的童女中間。」
(詩篇68:24-25)

「上帝阿，你的作為在聖所，有何神大如上帝呢？」
(詩篇77:13)

結 論

我們對人類與上帝用血結盟的研究，帶領我們踏過中國四千年的歷史，以及全世界各個角落。我們學到，即使中國忠實地保存天壇對天的崇拜，他們的學者都承認無法明白其中精義。這個缺失在紀元前五百年左右就被孔子道出¹¹²。

我們也學到，向中國啓示祂自己的獨一真神上帝，也在世界各國及人類歷史中啓示祂自己。由於人類學與人種學的研究，以文字記錄下從全世界各個種族訂立血盟的象徵儀式與原則的事實，使我們藉它們可以瞭解到從遠古留傳下來的這些儀式的意義。這些資訊的研究，容許我們決定中國在天壇訂立血盟的原始意義。

最後我們也學到，容許血盟在世人當中被設立的上帝，毫無差錯地將祂永恆的用意啓示給我們。血盟終極的意義與目的，超自然地隱藏在舊約血盟的象徵與過程當中；我們稱這些隱藏的真理為「預表」。所有舊約中受神聖啓示而來的預表，最終在主耶穌基督死在十字架上獲得應驗(加拉太書 3:24-25)。當基督在十字架上流血時，上帝與人類設立祂最後的血盟，祂的用意是讓所有舊的盟約，不論在中國或是全世界，都指向基督的救恩。所有這些顯示聖經真理的血盟都被稱作「救贖的類推」(redemptive analogies)，上帝的這個終極真理，就是新約聖經裏的福音，現在正傳向全世界。上帝邀請任何願意的人都加入這個盟約，只有藉著祂所預定的基督，我們才能經驗生命的喜樂與平安。

所以，經過對天壇、全世界，以及聖經中有關血盟的研討，我們可證明以下幾項能改變生命的真理：

1. 血盟証明，同樣一位永恆的超然上帝，藉著血盟教導永恆的真理。

很奇妙地，正確保存在古老血盟中的象徵，都指向主耶穌基督的救恩！使徒保羅形容舊約的時代為「蒙昧無知的時候」(使徒行傳

17:30)。基於遙望基督將來在十字架上代罪的犧牲，上帝赦免舊約獻祭(暫時的祭物)的罪人。上帝從祂沒有時間限制的永恆，祂對人類救贖歷史的掌管，以及在祂的計劃中創世以前就被殺的羔羊的角度(啓示錄13:8)，來觀看世上的事務。

在舊約時代，由於人們屬靈的無知和道德的軟弱，對救恩的認識有限。但他們獻給上帝的祭，卻証明他們相信完美祭物所流的血，能夠使他們與上帝和好。在任何時代，不論是舊約或新約時代，相信上帝是人類得救的必須條件；但在任何時代，這個救恩的基礎都是基督的死。祂的死在十字架之前，就在某些血盟中宣告並預表出來；但在十字架之後，祂的死卻藉著福音來宣揚。所以，世人信仰的內涵與完整，因上帝向全世界採漸進式的方式透露祂的救贖啓示，而在不同的時代裏有些差距。「這些人都是因信得了美好的證據，卻仍未得著所應許的；因為上帝給我們預備了更美的事，叫他們若不與我們同得，就不能完全」(希伯來書11:39-40)。

2. 救恩一向是藉著相信完美犧牲品能替罪人擔罪而獲得

血盟教導我們，上帝的恩典經由無罪基督流血的代價，才臨到我們。雖然歷代各處所訂的血盟，在啓示的清晰程度上不同，它們的信息卻一直一致：唯一使罪獲得赦免，能與上帝和好的方式，是通過完美無辜的犧牲的血。唯一獲得與造物主及救贖主永恆不朽關係的方法，是進入與祂用血立約的關係中。

3. 上帝一直在中國長久的歷史中顯明祂自己和祂的真理

天壇被聯合國世界文教組織宣告為世界寶藏，它向全世界証明，上帝沒有不留下祂的良善、能力、榮耀，和救恩的見證給世人(使徒行傳14:17)。

4. 上帝珍愛中國人！

因此祂在中國保存下這令人難以置信的敬拜儀式，同時在以色列聖經中保存下這儀式永恆的意義與目的。上帝對中國人一定有一些奇妙的目的與計劃，這個榮耀計劃的實現，將依循相信耶穌基督，明白並順服聖經的話而推進。

5. 基督信仰對中國來說應不是西方外來的宗教

上帝是中國的真神，祂在中國四千五百年有記錄的歷史中，用不同的方法顯明自己。這位唯一的真神也在猶太教與基督教的聖經

¹¹²《論語第三篇八佾》第十一章 - 或問禘之說。子曰，不知也，知其說者，之於天下也，其如示諸斯乎。指其掌。

中啓示自己。祂是東、西方共有的同一位真神，所有受造物之上的大主宰。基督教原本不源自西方，但它成為多數西方人的信仰，是因為福音傳到西方時，他們明白其中的真理與良善。西方社會在相信基督與其話語下，蒙上帝大大地賜福。所以中國現在要相信基督，回歸上帝，讓上帝大大賜福與他，預備他迎接將來要臨的基督永恆的國度！（詩篇33:12-「以自有永有者為上帝的，那國是有福的，祂所揀選為自己產業的，那民是有福的。」）

6. 佛教不是中國的信仰根本

就歷史而言，在圓丘敬拜上帝的模型，遠自紀元前2200年就肇始，這在任何由人發明的佛教或道教偶像出現前1500年就已存在。上帝是中國唯一在中國文明初期就存在的一位真神，完全是因為只有祂才是獨一永生的真神。祂能說明遠古的事，也能預告未來的事。「你們要追念上古的事，因為我是上帝，並無別神。我是上帝，再沒有能比我的。我從起初指明末後的事，從古時言明未成的事，說，我的籌算必立定，凡我所喜悅的我必成就」（以賽亞書46:9-10）。這個能夠說古道未來的能力，證明祂所啓示的聖經是祂自己的話語。上帝對人拜偶像的看法是：「我從古時將這事給你說明，在未成以先指示你，免得你說，這些事是我的偶像所行的，是我雕刻的偶像，和我鑄造的偶像所命定的。你已經聽見，現在要看見，這一切你不說明麼？從今以後，我將新事，就是你所不知道的隱秘事，指示你，這事是現今造的，並非從古就有，在今日以先，你也未曾聽見，免得你說，這事我早已知道了」（以賽亞書48:5-7）。

現在就作決定

有一中國成語說：「萬事由天定」，聖經告訴我們：「認識你獨一的真神，並且認識你所差來的耶穌基督，這就是永生」（約翰福音17:3）。您現在來到上帝面前，願不願意謙卑地承認自己與古人一樣是罪人，在祂面前悔過呢？耶穌的血有能力洗清您的罪過，恢復您與上帝的盟約關係。上帝知道您的心，祂知道您是否誠心認罪悔改。您如果能夠離開偶像與不義，單獨敬拜真神，那麼您就可以請耶穌赦免您的罪。以下是一個建議性的禱告：

「親愛的上帝，謝謝您差遣主耶穌基督，為我所有的罪死在十字架上。我相信耶穌是我的代罪羔羊，祂替我的罪死，恢復我與您的關係。我相信耶穌從死裏復

活，永不再死，升到天堂，將來有一天要回到世上，審判眾人，建立永恆的國度。我要成為您榮耀國度的一分子。主耶穌，求您進到我心裏來，潔淨我一切的罪過，赦免我所犯的一切違反您的律法的不義。求用您的聖靈充滿我，使我能明白您聖潔的話語。謝謝您拯救我；也求您賜我力量，活出與您立約的承諾。我奉您唯一獨生子主耶穌基督的名禱告。阿門。」

倘若您作了這個禱告，並想要多認識與上帝和耶穌的關係，您必須去教導聖經的教會聚會，繼續在知識、愛心，和信心上成長。您若需更多資料，歡迎從以下地址與我們聯絡：

www.shangti-research.org

501 N. Santa Anita

Arcadia, CA 91006 USA

電子郵件信箱: mail@mbcop.org

電話：(626)446-2976

假如在讀了此書後仍有疑問，我們建議您先去閱讀此系列中的頭兩冊——「飲水思源」和「上帝是誰」（中、英文版發行），或上網下載，網址：www.shangti-research.org。欲購此書者，請與以上地址聯絡。

參考書目

中文

1. 和合本聖經
2. 書經
3. 詩經
4. 史記
5. 論語
6. 大明會典
7. 《新譯左傳讀本》，郁賢皓、周福昌、姚曼波注譯，傅武光校閱(台北三民書局股份有限公司，2002年)
8. 《新譯禮記讀本》，姜義華注譯，黃俊郎校閱(台北三民書局股份有限公司，2004年)

英文

1. John Clark Archer, *Faiths Men Live By* (New York: Thomas Nelson and Sons, 1934)
2. Lester J. Bilsky, *The State Religion of Ancient China* (The Chinese Association for Folklore, 1975) 畢士基著，《古代中國宗教儀禮》Asian Folklore and Social Life Monographs: vol. 70-71 (Taipei, Taiwan: 1975) 刊登在亞洲民俗社會生活專刊第七十、七十一輯，Editor- Professor Lou Tsu-Kuang in collaboration with Wolfram Eberhard.
3. 《天壇》*Tian-Tan*，Heyi Chen, ed., (Beijing: Pictorial Pub. House, 1992)
4. 《天壇》*TianTan*，edited by China Pictorial Publications, (China Pictorial Publishing House, Beijing. n.d.)
5. Joseph Edkins, *Religion in China* (Boston: James R. Osgood Company, 1878, second edition)
6. Herbert A. Giles, *A Chinese-English Dictionary*, second edition, revised and enlarged, reprinted by Cheng Wen Publishing Company, Taipei, 1972
賈爾斯著，《中英字典》
7. James Legge, *The Ch'un Ts'ew with the Tso Chuen* The Chinese Classics: vol. V (London: Oxford University Press, n.d.; reprint, Taipei: Southern Materials Center, Inc., 1983)理雅各譯，《左氏春秋》
8. James Legge, *Li Chi, Book of Rites* (University Books: New Hyde Park, New York, 1967)理雅各譯，《禮記》

9. James Legge, *Notions of the Chinese Concerning God and Spirits* (Hong Kong: Printed at the Hongkong Register Office, 1852), reprinted by Cheng Wen Publishing Company, Taipei, 1971
理雅各著，《中國人對上帝與神靈的看法》
10. James Legge, *The Religions of China* (New York: Charles Scribner's Sons, 1881) 理雅各著，《中國的信仰》
11. James Legge, *The She King* The Chinese Classics: vol. IV (London: Oxford University Press, n.d.; reprint, Taipei: Southern Materials Center, Inc., 1983)
理雅各譯，《詩經》
12. James Legge, *The Shoo King*, The Chinese Classics: vol. III (London: Oxford University Press, n.d.; reprint, Taipei: Southern Materials Center, Inc., 1983) 理雅各譯，《書經》
13. William E. Soothill, 《明堂》*The Hall of Light: A Study of Early Chinese Kingship*, ed. Lady Hosie and G. T. Hudson (London: Lutterworth Press, 1951)
14. John Ross, *The Original Religion of China* (Edinburgh and London: Oliphant Anderson & Ferrier, 1909) 約翰羅斯著，《中國原本的信仰》
15. Henry M. Stanley, *Through the Dark Continent*, reprinted by Courier Dover Publications, n.d. 史亨利著，《行經黑暗大陸》
16. H. Clay Trumbull, *The Blood Covenant* (Philadelphia: John Wattles Publisher, 1893), reprinted by James Family Christian Publishers, Minneapolis, Minnesota n.d. 崔倫保著，《血盟》
17. Rev. James Ussher, *Annals of the World*, revised and updated by Larry and Marion Pierce, Arizona, 2003 亞薛主教著，《世界記年表》
18. K. C. Wu, *The Chinese Heritage* (Crown Publishers, Inc.: New York 1982)
吳國楨著，《中國遺產》

Copyright ©2000 裴瑞明

Copyright ©2005-2007 修訂版 - 裴瑞明，賀安慈

版權所有請勿翻印